

МОСКОВСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

имени М.В.Ломоносова

ЮРИДИЧЕСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ

МАГИСТРАТУРА

Магистерская программа *«Право и государство: теория и практика»*

МАГИСТЕРСКАЯ ДИССЕРТАЦИЯ НА ТЕМУ:

«Влияние конфуцианства на право и реализацию права современного Китая»

Выпускная квалификационная работа

Ван Бода, ТГП-21

Научный руководитель

к.ю.н.

Наумов Александр Евгеньевич

Дата защиты: «___» _____ 2024 г.

Оценка: _____

Работа представлена на кафедру «___» _____ 2024 г.

Работа загружена в ЭБС «___» _____ 2024 г.

Москва

2024 г.

Оглавление

ВВЕДЕНИЕ	2
Глава 1. Конфуцианство: основные принципы и идеи	6
1.1. Конфуций и конфуцианство: исторический обзор	6
1.2. Конфуцианская этика и её влияние на современное китайское общество	23
1.3. Правовой аспект конфуцианских идей.	37
Глава 2. Право КНР и конфуцианство.	55
2.1. Влияние конфуцианства на содержание права КНР.	55
2.2. Особенности реализации китайского права, связанные с конфуцианством.	78
2.3. Противоречия между правом, практикой реализации права и конфуцианскими идеями.	92
Заключение	106
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ	109

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность ВКР обусловлена тем, что в условиях бурного развития современного общественного процесса в Китае право играет ключевую роль в решении проблем государственного развития. Огромное влияние на развитие китайского права и государства, китайской юридической науки оказали идеи, сформировавшиеся под влиянием знаменитого древнекитайского мыслителя - Конфуция¹ и его последователей, которые в своей совокупности именуют «конфуцианством». Взгляды Конфуция на право во многом схожи со взглядом на право китайского законодателя, но в то же время между ними есть множество различий.

Новизна работы определяется тем, что правовые идеи конфуцианства и самого Конфуция, как основателя этой школы, оказали влияние на современное китайское общество, содержание социальных норм и мировоззрение китайского народа. В аспекте влияния конфуцианства на социальные нормы, особенного внимания заслуживает воплощение этих идей в законодательстве и в позитивном праве КНР в целом, а также влияние этих идей на реализацию права в Китае и, следовательно, на формирование и поддержание не только правопорядка, но и социального порядка в Китае в целом. Конфуцианство, как один из источников китайской цивилизации определяет содержание норм и принципов китайского права, что необходимо учитывать в контексте стремительного развития современного Китая и процветания китайского общества. Слияние идей правового государства и

¹ Переломов Л. С. Конфуцианство и легизм в политической истории Китая. М., 1981. - С. 328.

традиционной культуры в Китае - это то, что нельзя игнорировать в научных исследованиях китайского государства и права.

Объектом диссертационного исследования являются идеи конфуцианства, право и правоприменительная практика КНР.

Предметом исследования являются выявление особенностей и взаимосвязей между идеями конфуцианства, правом и процессом реализации права, а также социальным порядком современного Китая, а также определение существенных противоречий между конфуцианскими идеями и идеями законодателя, выраженных в праве.

Цель выпускной квалификационной работы заключается в исследовании механизмов воздействия традиционного конфуцианства на сферу правотворчества и реализации права на современном этапе развития Китайского государства. Определить роль конфуцианства в формировании и поддержании правопорядка и социального порядка в КНР в целом

Для достижения поставленной цели необходимо выполнить следующие **задачи**:

1. Исследовать происхождение и развитие конфуцианства в историческом обзоре.
2. Рассмотреть основные источники права КНР.
3. Изучить влияние морали (этики), как мировоззренческой основы общества КНР.

4. Проанализировать механизмы воздействия конфуцианских идей на право КНР.
5. Провести анализ юридических аспектов конфуцианства.
6. Раскрыть основные направления и особенности влияния конфуцианства на реализацию китайского права.
7. Выявить противоречия конфуцианства с содержанием права и юридической практикой КНР.

В процессе исследования были использованы следующие современные **методы исследования**: метод наблюдений, метод анализа и синтеза, индуктивный, дедуктивный, диалектический, историко-теоретический, сравнительно-описательный, формально-юридический и иные частно-научные методы.

Основным научным результатом работы является оценка сущностных характеристик воздействия конфуцианства на право в КНР в контексте современного китайского общества.

Научная разработанность. Теоретическое значение исследования заключается в обобщении теоретических наработок отечественных и зарубежных авторов в области характеристики взаимодействия правовых аспектов конфуцианства и законодательства КНР. Использовались такие источники как «Исследование политической философии Конфуция» Линь Ц. (2022), «Записи истории» Сыма Ц. (2017), «Конфуцианская политическая философия: Состояние области» Йонг Х. (2020), «Confucian Virtue

Jurisprudence» Wang, Linghao, and Lawrence B. Solum. «Закон о региональной этнической автономии Китайской Народной Республики», «Гражданский кодекс Китайской Народной Республики», Народная газета, Новости КПК, Судебная практика Шаньдунского суда: журнал Шаньдунского колледжа подготовки судей, судебная практика Международного арбитражного суда Ханчжоу.

Данные источники являются значимыми для исследования, т.к. они позволяют выявить особенности влияния конфуцианства на правовую сферу и его интеграцию с модернизированным правом: провести комплексное исследование причин, по которым идеи Конфуция об управлении способствовали развитию права Китая; выявить некоторые элементы конфуцианства, противоречащие основным направлениям китайского пути построения правовой системы; исследовать влияние конфуцианства на развитие гуманитарных наук в китайском обществе; а также описать возможные пути дальнейшей интеграции конфуцианской правовой мысли с модернизированным правом КНР.

Глава 1. Конфуцианство: основные принципы и идеи.

1.1. Конфуций и конфуцианство: исторический обзор

В истории мировой цивилизации Конфуций считается одним из самых влиятельных восточных философов и мыслителей, учителей и государственных деятелей. Согласно официальной истории Китая, он родился в 551 году до н. э. близ города Цюйфу в провинции Шаньдун (ранее государство Лу, Китай)². Основные учения Конфуция, заложенные в его мыслях и идеях, оказали глубокое влияние на многовековую культуру и общество Китая. Ключевые принципы человеческих взаимоотношений, морали и управления Конфуция сказались на политической, философской, а также социальной структуре обычаев, прав народа и концепции современного социалистического управления. Жизненный опыт Конфуция является *объектом изучения* и исследования в данной научной работе.

Конфуций, или Кун Цю, родился в семье знатного рода Кун. Его родословная восходит к Вэй-цзы, последователю императора Чжоу Чэнь-вана, наделенный титулом чжу хоу (удельного князя) и уделом Сун за верность. Однако позднее семья обеднела и одному из предков Кун Цю пришлось переехать в государство Лу, спасаясь от гражданских волнений. Конфуций был прилежным ребенком - с раннего детства много работал и демонстрировал успехи в освоении наук, необходимых каждому аристократу.

² Су И. Мир возвращает доброжелательность: конфуцианская культура и право. - Пекин: Народное издательство, 2015. - 536 с.

Будущий философ долгое время изучал древнюю культуру, этикет, историю и поэзию. В молодости Конфуций руководил житницами и пастухами, впоследствии был назначен чиновником, ответственным за скот. Тем не менее, истинные устремления мыслителя лежали в области образования и просвещения³.

Когда Конфуцию было 22 года, он начал обучать и воспитывать учеников. Учения философа включают в себя понятия добродетели, праведности, благопристойности, мудрости и доверия, а также воспитания и самосовершенствования.

Большую часть своей жизни Конфуций посвятил изучению древней культуры, этикету и морали, истории и поэзии. Будучи молодым, он занимал ряд государственных должностей, но в дальнейшем решил оставить государственную деятельность и начал путешествовать по разным регионам, распространяя свои идеи и учения. Многие ученики становились его последователями и со временем тоже начинали распространять конфуцианство. На девятом году правления Дин-гуна, князя государства Лу (501 г. до н. э.), Конфуций стал Цзаем Чжунду, проявив большой политический талант и способность к управлению. Однако на тринадцатом году правления Дин-гуна, после того как его план по уничтожению столицы кланов Цзисунь, Шусунь и Мэнсунь провалился, Конфуций начал осознавать всю сложность политики и трудность достижения своих идеалов.

³ Переломов Л.С. Конфуций "Лунь Юй". М.: Восточная литература, 2001.- 180 с.

Этическое влияние и становление Конфуция было сформировано материнским воспитанием в княжестве Лу, благодаря которому у него развился сильный интерес к ритуальной музыке. В настоящее время княжество Лу находится в провинции Шаньдун, и является родиной этикета и музыкальной культуры. То, что казалось незначительным вкладом в просвещение, в действительности укрепило теоретическую основу управления страной Конфуция с помощью культуры общения и поведения в будущем.

Ученики Конфуция восхваляли своего учителя, считая его представителем богов, хотя сам Конфуций был очень скромным, не имея подобных мыслей. Он считал, что его понимание мира — это накопление упорного труда и жизненного опыта. По мнению Конфуция, причина, по которой дворяне не обладали таким большим количеством навыков, — это отсутствие необходимости зарабатывать на жизнь, поэтому только бедные дети проявляли особое усердие в процессе получения образования.

Молодому Конфуцию приходилось много работать, чтобы прокормить семью, но доля знатного происхождения требовала знания шести искусств и места в государственной службе для высокого положения в обществе.

К этим шести искусствам относились этикет, музыка, стрельба из лука, каллиграфия и математика. “Этикет” подразумевал под собой правила поведения, которыми должны были овладеть люди той эпохи, позволяющие

уважительно общаться друг с другом⁴.

Необходимо отметить, что во времена Конфуция, в разных сферах жизни и деятельности существовали различные виды “этикетов”, своды правил, отличавшиеся особой сложностью. Обычные люди не могли в полной мере овладеть ими. В качестве примера можно привести руководства по осуществлению некоторых мероприятий, проводимых в Китае, например, проведение свадеб и похорон с обязательным соблюдением определенных процедур и правил. Каждое мероприятие проводится под руководством специально обученного человека. В отличие от настоящего времени, брачный этикет был строже, поэтому существовала серьезная потребность профессионалов в данной сфере.

Тесно связанной с упомянутым выше этикетом является музыка, обучение которой равноценно передаче современными дирижерами соответствующих эмоций посредством музыки. Этикет должен сопровождаться музыкой. Существовало убеждение в том, что человек, овладевший правилами этикета, также должен владеть музыкальной грамотой.

Следующим обязательным видом наук для изучения была стрельба из лука, которая являлась непосредственным элементом военной науки, необходимым для защиты страны. Во времена Конфуция необходимо было

⁴ Ма П. Конфуций задавал вопросы о политике: Праведное управление страной и добродетельная трансформация людей - Пекин: Издательство китайской литературы и истории, 2022. - 217 с.

иметь навыки стрельбы из лука для поста на высокой должности. Во время важнейших государственных церемоний проводились соревнования по стрельбе из лука, где аристократы могли продемонстрировать свои умения.

В древние времена каждый образованный человек также должен был уметь управлять колесницей, запряженной лошадьми, для участия в войнах. Этот навык мог пригодиться и во время путешествий. Колесницы были не только средством передвижения, но и символом достатка и власти.

Обязательным элементом образования было чтение книг и изучение чисел как основы арифметики.

Смерть родителей для юного Конфуция стала большим ударом, и чтобы пережить это, он принял решение покинуть родной город и переехал жить в провинцию династии Сун. Позднее он женился, предположительно, по расчету, жену для него выбрала семья. После свадьбы Конфуций вернулся в провинцию Лу.

К тому времени Конфуций уже приобрел определенную репутацию и благодаря своим знаниям завоевал уважение в обществе. В знак уважения и признания, правитель государства Лу послал Конфуцию золотого карпа в подарок на рождение сына. Благодаря владению этикетом, музыкой, стрельбой из лука, управлением колесницей, каллиграфией и математикой, к двадцатипятилетнему возрасту он стал значимой фигурой для государства⁵.

⁵ Линь Ц. Исследование политической философии Конфуция.- Пекин: Издательство "Учеба", 2022.- 243 с.

Своей жизненной целью Конфуций считал усовершенствование системы образования. Жизненная цель философа и по сей день очень важна для современного китайского общества.

В возрасте двадцати семи лет Конфуций уже не стыдился напрямую задавать вопросы о непонятных ему вещах. Известен случай, когда правитель княжества Лу устроил банкет в честь Танзи, правителя другого небольшого княжества, дружественного с Лу. Конфуций пришел к правителю Танзи за советом и ответом на волнующие вопросы. Конфуций являлся человеком любопытным, с большим стремлением к учёбе.

Когда Конфуцию исполнилось тридцать лет, он основал собственное учебное заведение, приносившее ему немалый доход и позволявшее решать финансовые проблемы. Оплата обучения у учителя составляла десять полосок сушеного мяса в качестве небольшого подарка. А с бедных студентов плата за обучение не взималась.

Конфуций постоянно развивал свои знания и самосовершенствовался. Он возглавлял академию, обучая и воспитывая детей, пока они не становились взрослыми. Главный смысл его учения и образования состоял в определении жизненного пути. Конфуций по-своему вмешивался в политику государства и пропагандировал собственные идеи, реализовав собственный путь исследования жизни.

Конфуций не был затейлив при выборе учеников или наборе студентов.

По его мнению, не существует различия между образованием бедных и богатых семей, он относился ко всем детям одинаково⁶. Конфуций считал, что каждый имеет возможность получить образование - это является основным правом человека.

Его философия позволила людям всех слоев общества и любого социального происхождения получить должное образование и приобщиться к культуре. Такая общественная огласка значительно повысила уровень просвещения китайской нации, позволив ускорить переход от эпохи невежества к цивилизации.

Согласно историческим данным, из трёх тысяч учеников и последователей школы Конфуция он воспитал семьдесят семь самых выдающихся талантов самостоятельно⁷. Концентрация этих людей из разных сословий образовала отдельную часть общества. Эти люди проводили совместные дискуссии, обсуждения и научные дебаты, в результате чего происходил обмен различными мнениями и точками зрения. Это был процесс освобождения человеческого разума от консервативных догматов, положивший начало прогресса всего общества в целом.

Следуя философии преподавания Конфуция, учеников следовало обучать в соответствии с их способностями, поскольку к каждому следовало

⁶ Использование образовательных идейных ресурсов Конфуция в идеологическом и политическом образовании в университетах Конфуцианская правовая мысль и современная правовая система // Журнал Хубэйского экономического университета: издание по гуманитарным и социальным наукам. - 2017. - С. 101-103.

⁷ Бао П. Биография Конфуция. - 978-7-5153-1105-0 изд. - Пекин: Китайское молодежное издательство, 2013. - 392 с.

подобрать индивидуальный подход, ведь не у всех есть способности для одного и того же занятия. Для каждого обучающегося выстраивалась отдельная программа для развития его сильных сторон и устранения слабых. Также Конфуций всегда давал разные ответы на вопросы каждого ученика⁸.

По своей природе, люди обладают разной степенью понимания наук что зависит от их предрасположенностей и воспитания, а также накопленных знаний в течение жизни. Одни ученики были храбры, вторые осторожны, третьи небрежны, а другие нетерпеливы. К примеру, у Конфуция был ученик по имени Зилу, характером был смел, безрассуден и совершал необдуманные поступки. Однажды он спросил Конфуция: «Если я услышу что-то, то правильно, если сделаю это немедленно?» Учитель ответил: «Как такое может быть? У тебя есть братья, дети и сестры, и твой отец. Тебе нужно хотя бы спросить их, ведь как ты можешь принимать решения без их ведома?»

Другой ученик Конфуция - Ран Цю, был полной противоположностью Зилу. Он был более наблюдателен и осторожен, тщательно обдумывал каждое своё слово и действие. Он задал тот же вопрос Конфуцию, но в ответ услышал, что решения можно принимать и без одобрения других.

Некоторые из учеников Конфуция были сбиты с толку, услышав, что на одни и те же вопросы есть разные ответы. Конфуций же отвечал, что людям надо давать разные советы, ответы и знания, с опорой на их способности.

⁸ Fengyan Confucian thinking in traditional moral education: Key ideas and fundamental features // Journal of Moral Education. - 2004. - №33. - С. 429-447.

По мнению Конфуция, у всех людей разное видение мира и понимание материала: некоторые люди могут понять тему за один раз, в то время как другим нужно объяснять медленно, начиная с простых вещей, а в некоторых случаях повторить пройденный материал несколько раз. Уроки преподавателя не были похожи на нынешнее обучение. И студенты любили взаимодействовать и разговаривать со своим учителем.

Хотя Конфуций уже был очень известен, он все еще оставался скромным человеком и прилежным учеником. Согласно его философии, иногда «нужно скрывать мудрость и идеалы от глаз посторонних людей». Положение в стране подходило для того, чтобы Конфуций мог продвигать свою мудрость и идеалы. Но страна восстала против мыслителя, поэтому Конфуций был вынужден скрываться.

Это случилось после того, как он посетил своего учителя Лао-цзы, научившего его избавляться от своей гордыни, высокомерия, чрезмерных желаний и амбиций. Идея Лао Цзы состояла в том, что известность и положение Конфуция ослепительно и головокружительно влияли на него. В то время тридцатилетний философ был воодушевлен и имел высокие идеалы в сочетании с силой воли⁹.

Лао Цзы считал это достоинством молодого человека. Однако, в отношении Конфуция учитель также был уверен, что его главными

⁹ Galambos, I., 2018. Laozi teaching Confucius: history of a text through time. *Studies in Chinese Religions*, 4(4), pp.355-381.

достоинствами должны стать скромность и кротость.

Позже философ наставлял своим ученикам ничем не довольствоваться: «Если вы слишком горды - вы легко упадете», - говорил он. У воспитанников были вопросы по этому поводу: как они могли не позволить себе быть слишком довольными? Конфуций считал что заслуги нужно прикрывать смирением, храбрость нужно украшать робостью, богатство нужно беречь посредственностью, а чрезмерная демонстрация всегда приводит к потере того, что имеешь. Он имел в виду, что когда вы что-то имеете - не нужно хвастаться этим, вам следует вести себя сдержанно, ведь в любой момент можно это потерять¹⁰.

Прежде чем Конфуций вернулся в родной город, его учитель Лао-цзы предупредил, что умные люди склонны к смерти. Но почему он так говорил? Как только умный человек обнаруживает некую проблему, он не может не заявить о ней прямо. Однако другим людям это может сильно не понравиться. Разве это не очень опасно? Человек всегда захочет устранить того, кто пытается его обличить и указать на недостатки. Вот почему в современном мире было убито так много президентов. Так как же людям можно этого избежать? Необходимо тщательно следить за своими словами и поступками, быть деликатным и аккуратным в своих высказываниях.

Кроме того, Лао-цзы оставил Конфуцию еще одно послание: «научитесь

¹⁰ Сыма Ц. Записи истории. - 9787506394727 изд. - Пекин: Издательство писателей, 2017. - 540 с.

слушать других»¹¹. Слушать своего отца, своего короля и своих министров. Но ученика Конфуция, Цыгуна, это не убедило. Философ утверждал: «Если вы целый день постоянно жалуетесь, то вы должны научиться смотреть на себя со стороны».

Итак, мы видим, что в конфуцианстве есть не только собственные теории Конфуция, но и теории других учителей и философов, вобравшие мудрость сотен школ. И эти философские идеи смирения по сей день влияют и меняют характер китайского народа. Король Лу отправился в изгнание за границу, но вернулся в штат Лу и последующие четыре года преподавал там.

В зарубежных теориях, а также в представлениях китайского народа, Конфуций всегда считался моралистом, что было не совсем верно. Многие решения, которые он принимал, были более понятны прежнему обществу и человеческой природе. Он полагал, что иногда даже некоторые моральные поступки могут привести к плохим последствиям. Поэтому, при необходимости совершить определенные нравственные решения, нужно получать соответствующие вознаграждения.

Позднее король Лу отправился в изгнание за границу, но вернулся в штат Лу и последующие четыре года преподавал там. Лу стали рабами в других странах, из-за чего правительство Лу потеряло веру. По указу штата Лу, человека, находящегося в пределах данного региона, необходимо спасти.

¹¹ Сыма Ц. Записи истории. - 9787506394727 изд. - Пекин: Издательство писателей, 2017. - 540 с.

Государство было готово возместить средства на расходы за спасённого в знак добродетели. Один из богатых учеников Конфуция, Цыгун, выкупил человека в другой стране, но всё же отказался пойти в казначейство чтобы получить плату за выкуп.

Конфуций разгневался, когда услышал это: «Вы должны вернуть выкуп. Если вы не сможете вернуть его, преданные люди Лу, которые фактически являются рабами, никогда не получают облегчения в “будущем”. Здесь могут возникнуть следующие последствия: люди будут полагать, что выкуп не оплачивается властью, а искупитель может попросить помощника заплатить; другие будут сравнивать себя с Цыгун, ведь в нём оказалось побольше благородности. Принять выкуп при спасении человека кажется неблагородным поступком, поэтому лучше его не спасать – размышлял народ. Вследствие этого Конфуций выступал против абсолютной морали, она должна быть умеренной¹².

По мнению Конфуция, если друг приезжает издалека, к нему надо относиться гостеприимно и с добром. Друзья, к которым придётся отправиться в дальнюю дорогу, должны быть важными людьми.

Несмотря на то, что Конфуций пережил в своей жизни много трудностей, он всегда был тёплым и открытым человеком. Его сердце всегда было полно любви, и он никогда не испытывал обиды на других, был полон терпимости и человеколюбия. Итак, его философией являлось повсеместное счастье, а

¹² Su L. 费孝通、儒学与文化认同 // Open Times. - 2007. - №4. - С. 4.

источником счастья — любовь.

Конфуций утверждал : «Если человек не понимает своей судьбы, он не сможет стать ее хозяином. Если он не понимает правил этикета, он не сможет стоять на высоком положении в обществе. А если он не умеет анализировать и различать мнения, он не сможет понимать людей». В понимании Конфуция судьбой считаются отношения между человеком и природой, отношения между человеком и обществом и даже собственная судьба человека. Согласно его учению, судьба включает в себя моральные обязанности человека, человеческие стандарты, убеждения и идеалы¹³.

Когда Конфуцию исполнилось пятьдесят два года, он был назначен младшим судьей, а впоследствии стал верховным судьей страны, управляя общей системой правосудия. Его способности были оценены императором Лу.

На работе он всегда тщательно обсуждал каждый судебный прецедент или случай со своими подчиненными и коллегами, выслушивал их мнение о дальнейших действиях, а затем поступал соответствующим образом¹⁴.

Конфуций считал, что преступления большинства людей неотделимы от социальной и национальной политики и класса. Он полагал, что люди на самом деле хорошие, независимо от того, нарушил ли человек закон. Он

¹³ Чэнь К. Рассуждения Конфуция. - 9787570224173 изд. - Ухань: Издательство литературы и искусства Чанцзян, 1955. - 100 с.

¹⁴ Тао. Ш История китайской правовой системы. - 9787308048811 изд. - Чжэцзян: Издательство Чжэцзянского университета, 2009. - 375 с.

считал, что если для нравственного исправления использовать уголовный закон, то это может быть только временной мерой, ведь у людей нет чувства стыда. Напротив, если же добродетель используется для руководства, а мораль используется для исправления, то люди будут иметь стыд и достоинство. У них не только возникает чувство стыда, но также возникает желание сознательно принять решение встать на правильный путь¹⁵.

Это и есть главный смысл великой политической мысли Конфуция. Мудрые правители не управляют людьми как глупыми существами, а позволяют людям жить достойно, осмысленно и вести осознанную жизнь.

Находясь на посту судьи, Конфуций был более склонен к осуществлению посредничества, что также оказало огромное влияние на правовую систему Китая на протяжении тысячелетий. Это не только проявление доброжелательности и основ гуманизма, но и использование судебного посредничества для разрешения конфликтов, помимо толкования норм права¹⁶.

Однако, когда Конфуций реализовал идею единой и централизованной государственной власти, ему пришлось столкнуться с противодействием со стороны влиятельной элиты, подвергнуться притеснению со стороны властей, и в конечном итоге быть изгнанным и отстранённым от государственной

¹⁵ Ян Ш. Познание чести и стыда: призыв времени к нравственному воспитанию // Современная наука об образовании. - 2007. - С. 9.

¹⁶ Лун Д. История правовой системы Китая. - 9787519748838 изд. - Пекин: Издательство права, 2020. - 293 с.

деятельности. Таким образом, пятидесятилетний Конфуций был вынужден покинуть провинцию Лу, в дальнейшем решив отправиться в провинцию Вэй. Царь данной провинции очень ценил мудрость и ум Конфуция. Тем не менее, управление данным правителем не носило гуманистических начал, и Конфуций отверг предложения правителя-тирана, не захотев участвовать в его безнравственных делах.

По достижении шестидесяти лет, философ понял следующую мысль: «Не заботьтесь и не приставайте к другим, будьте терпимы и щедры. Не позволяйте вмешиваться и вводить в заблуждение других, не заботьтесь о мнении чужих людей и не выставляйте всё напоказ. Сконцентрируйтесь на свершении великих дел и улучшении своей жизни. Не испытывайте гневных эмоций, когда слышите обидные слова, и уважайте мнение других людей. Не молчите, когда слышите радостные вашим ушам вещи. Знайте свою истинную ценность»¹⁷.

В возрасте шестидесяти лет ученик Конфуция Ран Цю был вызван в штат Лу. Конфуций наставлял его: «Не смотри на то, что неприлично, не слушай ничего, что непристойно, не говори ничего, что неуместно. Не вовлекайся ни во что, что не является уместным».

После того, как Ран Цю вернулся в государство Лу, он добился больших успехов. Позднее он внес большой вклад в победу династии Лу в войне с государством Ци, где одержал победу. Придворные считали его одарённым в

¹⁷ Аналекты “Лунь Юй”, глава 12

области экономики и финансов, но не ожидали, что при этом он настолько искусен в войне. Ран Цю ответил, что во всём заслуга его учителя и наставника - Конфуция. Через некоторое время государство Лу вновь пригласило к себе Конфуция¹⁸.

В последние годы жизни Конфуций был удостоен чести правительства «Го Лао». Он больше не участвовал непосредственно в политике, а весь свой опыт посвятил преподаванию и сбору древних документов. В пяти тысячелетней культуре Китая существуют такие сборники древних трактатов, как: «Четыре книги» и «Пять классических произведений» - они являются основной частью китайской традиционной культуры. Восемь книг взяты из «Мысли Конфуция», «Стихи, книги», «И», «Обряды», «Весенний и осенний период», «Даксуэ», «Доктрина среднего», «Аналитики Конфуция» и одна из книг Мэн-цзы, ученика Конфуция¹⁹.

В 479 г. до н.э., когда ученики один за другим стали покидать университет, Конфуций не выдержал такого удара судьбы и умер в возрасте семидесяти трех лет.

После смерти Конфуция правители со всего мира прислали своих представителей посмотреть церемонию прощания с великим ученым и государственным деятелем.

¹⁸ Дай М., Вэй В. Дракон иллюзий: Конфуций в двух тысячах лет меняющейся китайской истории. - 9789629966485 изд. - Гонконг: Издательство Китайского университета Гонконга, 2016. - 347 с.

¹⁹ Пэн Л. Корни конфуцианства: ступени шести классиков: введение в четыре книги и пять классиков // Знание классической литературы. - 2006. - №1. - С. 80-88.

На основании всего вышесказанного мы можем сказать о том, что судьба Конфуция и, как следствие, его идеи тесным образом связаны с управлением страной, «воспитанием народа» (данные идеи впоследствии лягут в основу конфуцианства, как социально-этического и политико-правового учения), что оказалось востребованным и применимым на практике в государственном управлении в то время и в последующие столетия вплоть до наших времён. Именно за эти достижения его имя увековечили в истории не только Китая, но и всего мира. Также в доктрине конфуцианства есть не только теории, которыми владел Конфуций, но и даосские идеи, проповедуемые Лаоцзы.

1.2. Конфуцианская этика и её влияние на современное китайское общество

Влияние Конфуция на социальный уклад и систему китайского общества раскрывается в следующих областях: в первую очередь, это этика отношений в семье ²⁰: Конфуций подчеркивал сыновнюю почтительность и считал, что она является основной моралью в семейных отношениях. Он выступал за уважение, заботу о старших и считал, что такое поведение способствует установлению моральных стандартов для всего общества. Поэтому идеи Конфуция обладают положительным значением для поддержания семейной гармонии и содействия социальной стабильности.

Принцип «Сыновняя почтительности»²¹ является одним из главных наполняющих и ключевых характеристик традиционной культуры китайской нации, и, более того, основной поведенческой нормой и важной моральной категорией в конфуцианской этической мысли. Как элемент конфуцианской нравственной философии, постулат Конфуция о сыновней почтительности имеет глубокий подтекст, и многие положения его концепции до сих пор оказывают большое влияние на развитие системы и просвещения в китайском обществе и способствуют укоренению в нём идей гуманизма²².

Одной из основных идей Конфуция является Сыновняя почтительность,

²⁰ Сюй Ч. О методологической перспективе и актуальности мысли Конфуция о нравственном управлении. - 4 изд. - Сямэнь: Журнал Сямэньского университета, 2001. - 122-128 с.

²¹ История политических и правовых учений : учебник / под ред. М. Н. Марченко. — М. : Норма : ИНФРАМ, 2012. — 656 с.

²² Ли Ц., Ние Х. Конфуцианское сыновнее благочестие, экономический рост и цивилизационная бифуркация // Китайские социальные науки. - 2011. - №6

т.е. установленное нормами морали требование к детям любить своих родителей. Во многих частях сборника «Аналекты Конфуция» говорится о сыновней почтительности.

Следующий элемент – это поддержка родителей и уважение по отношению к родственникам. Конфуций подчеркивал уважение и заботу о родителях, что включает в себя как помощь по дому, так и помощь материальную. Это одна из основных идей, составляющих содержание конфуцианской сыновней почтительности. Родителям нужно много трудиться, чтобы воспитать своих детей достойными людьми. Когда дети вырастают, они не должны забывать о том, какое хорошее воспитание дали им родители и должны постараться делать все возможное, чтобы поддерживать и заботиться о своих родителях, обеспечивая их материально и гарантируя спокойную старость. Однако, этого недостаточно, поэтому Конфуций добавлял: «Многие люди сегодня думают, что сыновняя почтительность означает, что достаточно лишь содержать своих родителей. Но люди содержат также собак и лошадей. Если родителей не почитать, то чем будет отличаться отношение к ним от отношения к собакам и лошадям?» («Аналекты Конфуция: Управление»²³).

При этом Конфуций утверждал: «Обеспечить родителям достаточное количество еды, одежды, не беспокоясь о голоде или холоде, - это могут сделать даже для собаки и лошади. Если вы не уважаете и не цените своих родителей, а только кормите и поите их, тогда в чем разница между вашим

²³ Чжу С. Четыре книги главы и предложения сборник примечаний - Аналекты сборник примечаний. - Шанхай: Шанхайский книжный магазин, 1987. - 183 с.

отношением к родителям, и вашим отношением к собаке или лошади? Поэтому воспитание детей, их уважение к родителям и родственникам – это два дополняющих друг друга аспекта, оба являющиеся незаменимыми. Сыновняя почтительность относится не только к материальной поддержке родителей, но также должна быть естественным и сознательным намерением сердца, ориентированным на искренность чувств.

В соответствии с этим принципом, дети должны быть добросердечными и уважительно относиться к своим родителям. Это является отражением истинной любви детей, а также первой сущностью принципа сыновней почтительности.

В китайской социальной этике уважение к родителям является основным и фундаментальным моральным принципом и хорошим качеством. Поскольку усилия родителей направлены на достижение лучшего будущего для своих детей, воспитание дает им возможность жить в достойном обществе²⁴.

Следующим важным элементом этики Конфуций считал «заботу и тоску». Конфуций наставлял: «Дети должны не только уважать и поддерживать своих родителей, но, в свою очередь, заботиться и согревать своих родителей морально. Они должны приветствовать старших, сопровождать и делиться своими заботами. Так, внутренняя искренность воплощается в жизнь в конкретных поступках. Конфуций говорил: «Если ты

²⁴ Чжу П. Введение в этику эпохи до Цинь. - Пекин: Издательство Пекинского университета, 1984. - 281 с.

отправляешься далеко, пока живы твои родители, тогда должен быть существенный повод, чтобы путешествовать» («Аналитики Конфуция Ли Жэнь»²⁵). Когда родители живы - не следует путешествовать далеко по второстепенным или случайным причинам.

«Если вы поедете далеко - вы не сможете помогать своим родителям. Если вы уезжаете далеко и ваше местонахождение неизвестно - это заставит ваших родителей волноваться и беспокоиться, а добропорядочный сын не может позволить другим страдать». Сыновняя почтительность проявляется в том, чтобы «не ездить далеко» и «путешествовать подобающим образом», имея возможность всегда сопровождать, заботиться, утешать и морально поддерживать родителей.

«Тосковать» - означает, что вы должны всегда думать и заботиться о родителях, когда вас нет рядом с ними, таким образом выражая свою благодарность. Говоря о сыновней почтительности, Конфуций описывал несколько ситуаций. Мэн Убо спросил о сыновней почтительности, и Конфуций ответил: «Родители беспокоятся только о болезни». В «Аналектах Конфуция: Для политики» есть две интерпретации этой мысли, но обе имеют общее содержание - беспокойство о родителях. «Если болезнь ребёнка заставляет родителей волноваться, то, будучи детьми, вы должны следить за здоровьем, снижая риск тревоги родителей». «Нельзя знать возраста своих родителей. Один радуется, другой боится» («Аналекты Конфуция Ли

²⁵ Аналекты Конфуция - «параграф Ли Жэнь»

Жэня"²⁶).

Детям нужно уважительно и бережно относиться к физическому здоровью и возрасту родителей. С одной стороны, радоваться за их здоровье и долголетие, с другой стороны беспокоиться о старении и болезнях. Поэтому дети всегда должны скучать и заботиться о своих родителях. В этом проявляется человеческая природа и неотъемлемое требование сыновней почтительности.

Следующим важным элементом Конфуций считал «послушание и амбиции», что означает - «отсутствие противоречий». «У-вэй» означает не нарушать желания родителей, следовать этикету и порядку. Однажды Конфуций сказал: «Мэн Сунь спросил меня о его сыновней почтительности, и я ответил: «Совершать ошибки не является нарушением («Аналитики Конфуция: Для политики»). Всегда можно спросить совет. Другой вопрос, сойдется ли ваше мнение с мнением ваших родителей? даже при наличии разногласий, вы все равно должны относиться к родителям с уважением и благодарностью. «Сколько бы родители ни давали тебе советы, ты не будешь подчиняться своей воле, но будешь уважать ее, не нарушая ее, и будешь усердно работать, не жалуясь» («Аналекты Конфуция: Ли Жэнь»²⁷).

Конфуций хвалил Мэн Чжуан-цзы за его должное уважение к старшим, поскольку он также смог реализовать свои амбиции. Мэн Чжуан-цзы не заменил слуг своего отца и продолжил его политику, что является редким

²⁶ Там же.

²⁷ Аналекты Конфуция - Ли Жэнь

актом сыновней почтительности. Поэтому Конфуций говорил: «Отец наблюдает за твоими амбициями, но отец не следит за твоими действиями. Если он не изменит пути своего отца в течение трех лет, то его можно назвать сыном» («Аналитики Конфуция. Сюэр»²⁸)

С самого детства сыновья должны унаследовать традиции своих родителей, совершать благородные поступки и продвигать добро в массы, чтобы чтить наших предков, что, несомненно, является величайшим проявлением сыновней почтительностью.

Следующим элементом этики Конфуций считал «сыновний траур и сыновние жертвоприношения». Сыновний траур и сыновняя жертва аналогично являются истинными показателями сыновней почтительности по мнению философа. Конфуций говорил: «Важнее всего – это люди, пища, похороны и жертвоприношения» («Аналекты Конфуция · Яо сказал»).

«В жизни все должно проходить подобающим образом; после смерти похороны должны проходить достойно, и жертвоприношения должны приноситься порядочно». («Аналекты Конфуция · Вэй») «Чжэн»).

Это означает, что родителям следует служить согласно этикету, пока они живы, и следует хоронить согласно правилам после смерти. Конфуций и его ученики считали, что чаще всего люди не могут в полной мере выражать свои чувства в обычной жизни, и только после смерти родителей - истинные чувства могут раскрыться. «Нечестные люди просто не достойны быть людьми.» («Аналекты Конфуция, Цзы Чжан»), поэтому Конфуций уверял:

²⁸ Аналитики Конфуция - параграф “Сюэр”

«Нельзя медлить с похоронами» («Аналитики Конфуция», Цзы Хань»).

При поминках Конфуций наставлял выражать печаль и траур, без лишней расточительности. Конфуций говорил: «Лучше быть бережливым, чем расточительным по своей сути; лучше быть скорбящим, чем быть равнодушным в трауре» («Аналитики Конфуция: Восемьсот»).

Сыновняя почтительность и траур показывают серьезное отношение к смерти родителя, и похоронные церемонии проводятся строго. Согласно устоявшимся нормам, жертвоприношение означает поминовение и поклонение умершим родителям, предкам, призракам и богам. Благодаря этому, человек считается добродетельным, показывая настоящий пример сыновней почтительности²⁹.

Другим фундаментальным аспектом мысли Конфуция о «сыновней почтительности» является «соблюдение норм этикета». Этикет в данном случае представляет собой набор норм патриархальной иерархии и норм поведения, сформулированных императором Чжоу. Основные принципы «сыновней почтительности», принятые в годы правления династии Чжоу, изложены в тексте книги «Обряды Чжоу». Вышеупомянутое содержание принципа Конфуция о «сыновней почтительности» реализуется, в том числе, в процессе следования «Обрядам Чжоу»³⁰.

²⁹ Ван С., Урин З. Ф., Лилис С., Алиа Д. Ч. Сравнение культур уважения к родителям у китайцев и индонезийцев // Журнал китайских междисциплинарных исследований. - 2023. - №01. - С. 26-31. (Wang xin, Urin Zaenal Fanani, Lilis Safitri, Alia Jadzba Chilyany) Wang S., Urin Z. F., Lilis S., Alia D. C. Comparison of parental respect cultures among Chinese and Indonesians // Journal of Chinese Interdisciplinary Studies. - 2023. - №01. - С. 26-31.

³⁰ Хэ Л. Китайской стипендии. - 7313152701 изд. - Шанхай: Shanghai Jiao Tong University Press Co., 2017. - 344 с.

Идеи философа оказывали огромное влияние на формирование системы образования и на процесс развития системы духовных ценностей Китая на протяжении всей его истории³¹. Ниже будут приведены основные направления влияния Конфуция на китайское образование:

1. Популяризация образования. Конфуций продвигал идею доступности образования и считал, что каждый, независимо от социального положения, имеет право и обязанность получить его. Эта идея способствовала распространению образования и просвещения в широких слоях общества³².

2. Нравственное воспитание. Конфуций подчеркивал, что цель образования — развивать такие качества, как: благородство, ответственность и «культурная грамотность». Он считал, что первоочередной задачей образования является воспитание нравственных качеств учащихся, превращение и становление их как полезных обществу людей. Этот подход оказал важнейшее влияние на всю систему образования Китая, благодаря чему образование в КНР и сегодня в числе своих приоритетов сохранило принцип воспитания нравственных качеств учащихся³³.

3. Самостоятельное обучение. Конфуций пропагандировал данный тип обучения, где поощрял учащихся мыслить независимо и учиться самостоятельно. Главная роль преподавателя — направлять учеников, а не просто передавать знания. Этот метод обучения побуждает учащихся

³¹ Введение в конфуцианство и образование человека // Институт Конфуция URL: <http://www.kongzizijy.org/plus/view.php?aid=991> (дата обращения: 02.12.2023).

³² Yong, H.U.A.N.G., Confucian Political Philosophy: The State of the Field. Journal of East China Normal University (Philosophy and Social Sciences), 52(3), p.35.

³³ Zhu, Yongxin. "Twenty Years of New Education Initiative: Review, Summary and Prospect." Journal of East China Normal University (Educational Sciences) 39, no. 11 (2021): 1.

использовать свои творческие способности и воображение, что оказывает положительный эффект на процесс обучения³⁴.

4. Уважение к учителям. Философ считал, что учителя являются распространителями знаний и обнаружителями талантов, и их статус следует безоговорочно уважать. Такие принципы навсегда внесли уважение к преподавателям, считая их наиболее значимыми членами общества³⁵.

5. Объединение образования с социальной практикой. Конфуций подчеркивал, что образование должно сочетаться с социальной практикой, т.к. только знания, применённые в реальной жизни, смогут по-настоящему сыграть свою роль. Такой подход способствовал формированию новой системы просвещения современного Китая, основанной на принципе: от простой передачи знаний к дальнейшему сосредоточению внимания на практике³⁶.

6. Образование и культурное наследие. По мнению Конфуция, образование является важнейшим элементом культурного наследия, которое должно сочетать традиционную культуру с современными знаниями для развития и укрепления международных контактов с другими странами. Эта идея мыслителя сыграла важную роль для китайского образования в целом,

³⁴ Ван.В, Ван С. Обзор исследований рефлексии преподавания в Китае с 1980-х годов // Teaching and Management: Theoretical Edition 10 (2008). - 2008. - С. 14-15.

³⁵ Путь учителя // China Confucius URL: http://www.chinakongzi.org/baike/MINGCI/jiaoyu/201707/t20170703_138082.htm (дата обращения: 03.12.2023).
师道论 // 中国孔子网 URL: http://www.chinakongzi.org/baike/MINGCI/jiaoyu/201707/t20170703_138082.htm (дата обращения: 03.12.2023).

³⁶ Чжэн Ю. Прогресс и обзор исследований по базовой теории идеологического и политического образования // Research on Ideological Education . - 2014. - №4. - С. 3-18.

но также легла в основу политики китайского правительства, поощряющую укрепление как национального культурного наследия, так и международных культурных связей Китая³⁷.

Подытоживая сказанное, можно сделать вывод, что идеи и концепции Конфуция оказали огромное воздействие на мировоззрение китайского народа, в том числе в сфере образования. Его идеи о популяризации образования, придании значения нравственному воспитанию, самостоятельному обучению, уважению к учителям, сочетанию образования с общественной практикой, наследованию образования и культуры - заложили основу для процветания и развития системы китайского образования.

Конфуций смог выдвинуть идею «построения страны, управления народом, основанном на образовании», отражённую в его основных философских произведениях. Конфуций был дальновидным педагогом и мыслителем. Он основал частную школу для набора учеников и предложил метод обучения «без различия» - вне зависимости от социальных или материальных возможностей студентов, положив конец монополии рабовладельцев и аристократов на школьное обучение.

Оценивая же этические принципы построения общества, которых придерживался Конфуций, следует констатировать, что они, безусловно,

³⁷ Пэй Х. Традиционные добродетели учителей и качество образования в педагогической мысли Конфуция // Традиционные добродетели учителей и качество образования в педагогической мысли Конфуция. - 2006. - №6. - С. 16-17. 裴惠云, 2006. 孔子教育思想中的传统师德与素质教育. 河北理工大学学报: 社会科学版, 6(1), pp.16-17.

соответствуют общим тенденциям социального развития того времени. В частности, Конфуций так характеризовал образованных людей своей эпохи: «сходны характерами, но имеют совершенно разные привычки»³⁸.

Рассматривая вопрос о взглядах мыслителя об особенностях образовательного процесса и методике обучения, которую использовал Конфуций, можно отметить, что, по его мнению, в учебном процессе приобретаемое в ходе учебного процесса образование и влияние окружающей среды имеют решающее значение для формирования человеческой личности. Поэтому в процессе обучения он уделял особое внимание индивидуальности студента, постоянно наблюдал и анализировал особенности личности каждого из них.

Согласно дошедшим до наших дней философским трактатам, Конфуций утверждал, что в его составе три тысячи учеников и семьдесят два учителя, многие из которых приезжали из провинций и происходили из различных социальных слоев общества.

Идея «единого образования» воплощает в себе концепцию обучения, преодолевающую границы социального неравенства и имеет положительное просветительское значение для современности. Теперь получение образования стало не только правом, но и обязанностью каждого гражданина.

В современном обществе принцип равного для всех доступа к

³⁸ Лю Ц. Ограничения педагогической мысли Конфуция и ее влияние на традиционное образование // Металлургическое образование в Китае. - 2005. - №4. - С. 37-39. 刘佳, 2005. 孔子教育思想的局限性及其对传统教育的影响. 中国冶金教育, (4), pp.37-39.

образованию становится нормой и закреплён на правовом уровне практически во всех странах мира.

Используя идеи Конфуция, сегодня необходимо принимать эффективные меры по развитию и укреплению системы государственного школьного образования: универсализация обязательного девятилетнего обучения, увеличение государственных инвестиций в образование, расширение набора в колледжи, увеличение поддержки образовательных программ для этнических меньшинств, выделение социальных и, в частности, образовательных субсидий для ряда проблемных регионов и районов, поддержка малообеспеченных слоёв населения, реальное обеспечение равных прав на образование для всех учащихся и т.д.³⁹.

Помимо вышеперечисленных принципов и идей, конфуцианская философская и политико-правовая концепция имеет и дополнительные важные аспекты.

Во-первых, взгляды и труды Конфуция и его последователей, в частности, Мэн-цзы, базируются на принципах гуманизма и мирного сосуществования различных групп общества и народов, следование которым имеет актуальное значение для содействия миру во всем мире.

Во-вторых, идеи уважения и почтения к родителям, иным родственникам и к старшим способствуют поддержанию единства и сплочённости нации.

³⁹ Чжан В. Верховенство закона и модернизация государственного управления // Китайское право. - 2014. - №5. - С. 27. 张文显. "法治与国家治理现代化." 中国法学 4, no. 5 (2014): 27.

В-третьих, положения трудов Конфуция и Мэн-цзы постулируют необходимость воспитания нравственности, как основы духовной жизни общества.

В-четвертых, идеи Конфуция и его последователей помогают совершенствовать гуманистические и духовные качества нации, расширяют познания о ритуалах и музыке.

В-пятых, нравственные идеи Конфуция и Мэн-цзы о честности имеют большое значение для развития и укрепления стабильных и развитых экономических (рыночных) отношений.

В-шестых, конфуцианство издавна было и остаётся важнейшим фактором сохранения духовного единства китайской нации⁴⁰.

В целом влияние Конфуция на современное китайское общество прослеживается в идеях сыновней почтительности, обязательного образования, этикета и мышления людей; сыновняя почтительность рассматривается конфуцианством как превыше всех видов добра и основа для построения гармоничного общества. Почитание родителей - одна из моральных норм, которой должен следовать каждый человек. Кроме того, под влиянием конфуцианства в Китае проводится политика обязательного девятилетнего образования - это способ обеспечить каждому человеку право на получение образования, а когда люди получают образование и будут знать, как себя вести, они станут обществом в конфуцианском понимании. В процессе образования идеологическое воспитание является неотъемлемой

⁴⁰ Чэнь Л Конфуций и современный мир. - ПЕКИНСКАЯ КНИЖНАЯ КОМПАНИЯ, 2021. - 139 с.

частью, которая призвана улучшить качество студентов. Упор конфуцианства на самостоятельное мышление и практические навыки - это еще и вера в необходимость развития всесторонне развитой личности.

Если анализировать идеи Конфуция и его последователей (в своей совокупности комплекс этих идей как раз именуют конфуцианством), то следует сказать, что данные идеи исторически получили значительное признание и распространение в китайском обществе. Идеи эти трансформировались в социальную практику и, благодаря своим нормативным свойствам, оказали воздействие на формирование традиционного для Китая социального порядка, который в немалой степени определяет мировоззрение и общие контуры социального порядка в современном Китае. Оценивая видовую принадлежность социальных норм, которые воплотили в себе идеи конфуцианства, следует отметить, что большинство этих норм носят к числу моральных. И это не удивительно, поскольку нормы эти содержат в себе элемент оценки человеческого поведения по критерию «хорошее - плохое», «добро - зло», «допустимое - недопустимое» .

1.3. Правовой аспект конфуцианских идей.

Популяризация и исторический процесс принятия конфуцианских идей в Китае оказал воздействие на содержание правовых норм в Китае. Немаловажно, и уже в новейшей китайской истории возрождение конфуцианства придало мощный импульс усилению китайского государства, а интеграция конфуцианской правовой доктрины в современную китайскую правовую систему заложила основу для успешного проведения реформ в Китае.

Идеологическая традиция конфуцианского права существовала в Китае с древнейших времен, и конфуцианство оказало далеко идущее влияние на историю китайской правовой системы, которое некоторые ученые даже называют конфуцианским развитием права. Ниже перечислены ключевые аспекты конфуцианской правовой мысли.

1. «Доброжелательность»⁴¹. «Доброжелательность» — теоретическая основа правовой мысли Конфуция. Она является не только общей установкой всей идеологической системы Конфуция, но и теоретической основой его правовой мысли. «Доброжелательность» Конфуция включает в себя четыре составляющих: во-первых, все положительные моральные качества;

⁴¹ Ван Л., Лоуренс Б.С. Конфуцианская добродетельная юриспруденция // *Virtue, Law, and Justice*, Oxford: Hart Publishing, Forthcoming. - 2012. - №6. - С. 105-135. Wang, Linghao, and Lawrence B. Solum. "Confucian Virtue Jurisprudence." *Virtue, Law, and Justice*, Oxford: Hart Publishing, Forthcoming (2012).

во-вторых, поведение людей с высокими «идеалами» и доброжелательных людей; в-третьих, любящих и уважающих людей; в-четвёртых, способы реализации доброжелательности. Его основная идея касается социальных отношений между двумя или более людьми.

2. Стабильность и наследование права⁴².

Конфуций утверждал о необходимости поддерживать стабильность этикета: его основным содержанием является патриархальная иерархия, основанная на крепких кровнородственных связях и выражающаяся в масштабе всей политической и социальной системы в виде вертикали «правитель, министр, отец, старший сын, младшие сыновья». Сюда же относится и смысл онтологии конфуцианского права. Конфуций унаследовал идею Чжоу Гуна о правлении посредством культуры общения и выступал за «служение стране с помощью этикета» и требовал от людей не нарушать его при каждом движении, что представляет собой так называемый принцип «Не смотрите, не слушайте и не действуйте, если это не этично».

3. Правовые изменения и наследование⁴³.

Помимо прочего, Конфуций выступал за внесение необходимых изменений в нормы старого этикета и законов. В процессе внесения изменений, он полагал, что одни идеи могут быть унаследованы и развиты, а другие идеи должны быть новаторскими. Метод изменения заключается в

⁴² Цзинь М. Значение традиционной китайской правовой культуры для построения современного правового государства // Право и общество. - 2014. - №2. - С. 16-17.

⁴³ Хуан, В., Цю Б. О классической китайской традиции политического права // Китайское и зарубежное право. - 2022. - С. 25-43.

«исправлении имени». Конфуций подчеркивал, что «名» и «实» (Смысл здесь в том, что сказанное должно совпадать с тем, что проявляется в реальности.) взаимозависимы, а форма и качество связаны с внешним и внутренним, то есть имя и реальность должны быть согласованы. Для изготовления посуды необходима слаженная система, а для управления страной необходимы законы и правила. Управление страной должно быть более реалистичным, а то, что пропагандируется, должно воплощаться в жизнь..

4. Доктрина «срединной» юридической методологии⁴⁴.

Согласно Конфуцию, метод посредственности - это не беспринципное примирение с другими, не средство польстить другим, не стремление к тщеславию и самосохранению". Данная доктрина методологии права предусматривает стремление устранить зло и способствовать распространению добра, используя обе цели для служения людям. В частности, это включает в себя: сочетание снисходительности и строгости, умеренный подход к правовым санкциям в отношении людей, упор на образование и просвещение людей, стремление к достижению баланса снисходительности и строгости, а также поочередное использование добродетели и наказания. Рекомендуются применять как можно более мягкие и умеренные виды наказаний — все это воплощает методологию «золотой середины» («путь золотой середины»).

5. Моральные отношения⁴⁵.

⁴⁴ Оуян Ч. Философские размышления о правовой мысли Конфуция // Юридический обзор. - 2000. - №18. - С. 150-153.

⁴⁵ Ван Ж. Политика с добродетелью": моралистическая модель управления страной, предложенная Конфуцием // Журнал партийной школы Центрального комитета Коммунистической партии Китая. - 2004. -

Говоря о средствах и методах управления страной, Конфуций отстаивал верховенство добродетели как основу так называемого «управления с добродетелью». Суть его идеи государственного управления, базирующегося на строгом соблюдении моральных норм, заключается в защите «доброго правительства» и противодействии тирании. «Доброжелательное» правительство должно стремиться усиливать значение нравственного воспитания членов общества.

Конфуций также сформулировал две предпосылки осуществления благородного правления: правители не должны быть слишком жадными; они должны воспитывать народ в первую очередь, а затем учить и наказывать. Конфуций считал добродетель основой, а наказание — вспомогательным средством. В концепции мыслителя соблюдение норм этикета приобретает основополагающее значение на пути к достижению желаемых целей и приносит больший эффект, чем применение наказания. Наказание можно применять только после совершения проступка и преступления, а мораль может предотвратить проблемы еще до того, как они возникнут.

С точки зрения эффективности порядка управления, сперва человека необходимо научить, как следует поступать, а только потом наказывать, если потребуются. То есть, сначала - доброжелательное отношение, а потом – санкции за нарушения.

6. Судебный принцип «укрывательства» между отцом и сыном⁴⁶.

№8. - С. 77-83.

⁴⁶ У Ц. О взглядах Конфуция на справедливость // Журнал Юньнаньской академии финансов и торговли: издание по общественным наукам. - 2004. - №19. - С. 92-93.

Конфуций ценил «прямоту» (четкость и конкретность действий) судебной власти, но «прямота» самого Конфуция во взглядах на судебную систему была условной: прямолинейность без вежливости привела бы к пыткам. Касательно судебной системы, он считал необходимостью действовать согласно требованиям этикета: "Отец прячется за сына, а сын прячется за отца. Так было всегда". Это требование принципа родства.

7. Правительство зависит от людей⁴⁷.

Философия мысли Конфуция об управлении людьми включает в себя три основных аспекта: первый — правление мудрецов. Конфуций считал, что правило этикета и правило добродетели должны осуществляться мудрыми людьми; во-вторых, политики должны быть строгими в самодисциплине. Философ уделял особое внимание образцовой роли лиц, находящихся у власти. Он утверждает, что те, кто находятся у власти, должны предъявлять высокие требования, в первую очередь, к самим себе (строго соблюдать правила), подавая достойный пример обществу; в-третьих, Конфуций очень высоко оценивал (часто преувеличивая) роль личностей, находящихся у власти. По его мнению, управление страной полностью зависит от мудрости людей, находящихся у власти, а не от качества правовой системы как таковой.

Учение Конфуция многогранно и включает глубокий анализ большого количества социальных проблем, им выработаны собственные оригинальные

⁴⁷ Шао Ф. Анализ конфуцианской правовой мысли о народном принципе // Цзинаньский журнал: философия и социальные науки. - 2007. - №29. - С. 31-36.

идеологические подходы к изучению различных сфер общественной жизни: в области морали, политики, экономики, образования, эстетики, истории, туризма и жизненных концепций.

В области морали и политики Конфуций защищал теорию доброжелательности и этикета. Он выступал за моральное воспитание и поведение, связанные с понятиями «благожелательность» и «приличие» на личном уровне. Кроме того, он выступал за управление страной на основе добродетели и этикета. Он подчеркивал важность принципа гуманизма, но также и установление определенного порядка и системы. Эти мысли Конфуция применимы к любой эпохе, что доказывает их вневременное значение и неопровержимую истинность.

Изучая историю, Конфуций представил и применил теории управления, которые были проверены в нынешнем государственном управлении, тем самым повысив эффективность управления страной и создав совершенную социальную систему.

Концепция добродетели, которая является одним из краеугольных камней в учении Конфуция, зародилась во времена династии Западной Чжоу и представляет собой всеобъемлющую концепцию, объединяющую в себе веру, мораль, административные методы и политику правления. Высоко оценивая и полностью разделяя принципы благородства в осуществлении политической власти, заложенные в эпоху династии Западной Чжоу, Конфуций преобразовал и дополнил их в соответствии с социальной средой того времени.

Во-первых, он подчеркнул политическое значение добродетели. Это считается наиболее важным способом управления страной и получения общественной поддержки. «为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之» («Вэй Чжэн») - что означает: “Если вы управляете политикой, соблюдая нормы морали, вы будете подобны Полярной звезде, расположившейся на своем месте, в то время как ее окружают другие звезды”.

Во-вторых, поднять статус добродетели в обществе. добродетель считается выше власти монарха, страны и закона, является критерием отличия великодушных королей от тиранов и эталоном управления страной. В отличие от «верховенства закона», пропагандируемого в то время легистами концепции, «все монархи и министры, высокие и низкие, подчиняются закону» («Гуаньцзы-Жэньфа»), Конфуций считал, что наказание - важнейший способ заставить человека избегать совершения преступлений. В тоже время, нравственное воспитание может заставить людей придерживаться правил и чувствовать стыд, а значит, отказаться от преступных намерений.

Идея Конфуция о «добродетельном правлении» не исключает «правления посредством наказания». «Сочетание снисходительности с наказанием» также является основой мысли Конфуция об уголовном праве.

Еще одна примечательная особенность мышления Конфуция и конфуцианства заключается в том, что в ответ на великие социальные потрясения того времени, им решительно защищалось «правительство на основе добродетели», которое играло роль морального стимула для

смягчения различных социальных конфликтов в обществе, и обратить внимание на национальное единство. По его мнению, использование политической и правовой системы для ограничения людей и применения суровых наказаний для сдерживания незаконных действий может привести разве что к временным результатам, но не сможет создать культуру доброжелательности, справедливости и честности в обществе. Это возможно сделать только путем воспитания у людей морали, нравственности и утверждения норм этикета⁴⁸.

Только когда система регулирует слова и поступки людей, мы можем фундаментально воспитать в людях доброжелательность, честность и самодостаточность, в конечном итоге реализовывая идеал естественного и стабильного порядка, способствующего искоренению преступлений.

«Правление на основе добродетели» Конфуция включает в себя следующие пункты:

1. «Быть щедрым, помогая людям, а доброты будет достаточно, чтобы помочь людям». Здесь отправной точкой является стремление к долгосрочному миру и стабильности для правителей. Но объективно это также выгодно для общественного производства и жизнедеятельности людей.

2. Пропагандировать «единое образование» и выступать против «наказания без обучения». Причина, по которой Конфуций выступал за «единое образование», имеет прогрессивное значение и разрушает старую традицию «неуважения к простым людям», где ее конечная цель - «обучать

⁴⁸ Хуэй Ц., Дун п. Обряды и закон: двойные пути второго курса реконструкции политического порядка // Журнал университета Цзишоу (издание по общественным наукам). - 2013. - №34. - С. 1.

простых людей»⁴⁹.

3. «Сочетание щедрости и наказания», где «добродетель главенствует, а наказание помогает». Хотя Конфуций выступал за «правление добродетелью», он никогда не отрицал важную роль наказания, например, за преступление. Всякий раз, когда ученик провинился, он выступал за применение жёстких мер.

4. Чтобы «заниматься управлением», нужно сначала «очистить свое имя», чтобы «не слушать, не говорить и не делать того, что не соответствует правилам приличия» и выступать против свержения власти и мятежа, требуя от людей строгого соблюдения этикета. Конфуций считал, что «очистить свое имя» «это отправная точка управления страной на принципах этикета».

5. Противник «обнародования уголовного кодекса». Анализируя взгляды и высказывания Конфуция, можно констатировать, что часть из них вполне демократичны по содержанию и демонстрируют поддержку мыслителем прав и интересов широких народных масс. Однако, в дальнейшем, становится понятным, что его идеи объективно отражают в первую очередь интересы привилегированных сословий. К примеру, философ ясно указывал, что обнародование писаных законов уничтожит «закон Благородных и смиренных». Исходя из чего отчетливо понятно, что он по-прежнему придерживается старой традиции, когда «предыдущие короли вели обсуждения для регулировки дел, а не наказаний», что вполне

⁴⁹ Тан Ю. Практика и единство "добродетели" и "закона" в китайских колледжах и университетах с точки зрения педагогической мысли Конфуция // Журнал Цзилиньского института химической технологии. - 2008. - №6. - С. 1-5.

отражает его консервативную сторону защиты привилегий дворянства. Более того, иногда позиция мыслителя в некоторых вопросах входит в противоречие с собственными же просветительскими и прогрессивными идеями ⁵⁰.

6. «Отец прячется за сына, а сын прячется за отца». Здесь речь идет об уголовных делах, отец и сын должны защищать друг друга. Это конкретное проявление соблюдения Конфуцием патриархальных законов и моральных норм где во главе всего стоит семья, а также конкретное проявление конфуцианской «сыновней почтительности» как основы⁵¹.

Более поздние феодальные законы защищали и позволяли родственникам на этом основании прикрывать друг друга. Идея «отец и сын прикрывают друг друга» соответствует семейному духу закона, демонстрируя заботу о близком человеке и способствуя стабильности семейных отношений.

Человеческая природа подразумевает объединение в человеке как биологических, так и социальных черт, что отражается на характере человека, его поведении и мышлении. Древние мудрецы и философы Китая давно поняли, что «закон управляет человеческими чувствами и не может быть создан для гуманного общества». Чэнь Синлян, современный ученый в области уголовного права, считает: "Уголовное право основано на

⁵⁰ Цао Ш., Чэнь С., Гао, Ф. Переосмысление традиционной культуры и кодификация китайского гражданского права // Юридические исследования. - 1998. - №1. - С. 28-36.

⁵¹ Ту Л., Ли А. Политико-философские последствия "обрядов" Конфуция // Философские исследования. - 2015. - №6. - С. 12-17.

регулировании поведения человека. Любая норма уголовного права может быть качественно разумной только в том случае, если она основана на научных предположениях о человеческой природе".

«Отец и сын, покрывающие друг друга», — это логическая необходимость духа родства, ибо кровное родство есть сильнейшая биологическая и психологическая связь между людьми. Поэтому человеческая любовь должна, прежде всего, выражаться в связи между кровными родственниками.

Наконец, концепция «укрывательства» способствует стабильности семейных отношений. Основа мира – страна, а основа страны – семья. Любой разумный законодатель должен учитывать основную потребность субъектов правового регулирования в родственной и семейной любви, не позволяя произвольно вмешиваться в родственные отношения.

7. Конфуций утверждал: «Когда под Небесами следуют пути, то ритуалы, музыка, карательные войны исходят лишь от Сына Неба; когда под Небесами нет пути, то ритуалы, музыка, карательные войны исходят от князей.». Хотя Конфуций сохранял за собой привилегии дворянства, он выступал против раздробленности и сепаратизма, надеясь на объединение всего Китая в единое централизованное государство. Его идея великого объединения оказала большое влияние на становление и укрепление единой многонациональной страны, в том числе соответствовала общим идеалам людей всех наций и этносов.

8. Выступайте за наказание, но в то же время и против него.

Конфуций говорил: «Если название неправильное, то слова не будут идти гладко; если слова неправильные, дела не будут выполнены; если дела не будут выполнены, ритуалы и музыка не будут процветать; если ритуалы и музыка не процветают, тогда наказания не будут точными; если наказания неточны, люди будут в растерянности». Конфуций также утверждал: «Если статус человека невежественный, его речь не будет гладкой; если слова не гладкие, дела не будут сделаны, если дела не будут сделаны, ритуально-музыкальная система не возникнет. Если система ритуалов и музыки не может возникнуть, то применяется уголовный закон. Если уголовный закон будет неуместен, то случатся народные волнения и хаос». Из приведенной цитаты видно, что Конфуций выступал за «очищение имени» и соблюдение этикета, но он не возражал против наказания, а лишь выступал против несоразмерного с содеянным.

«Однажды Конфуций критиковал князя Хуана из Ци за его "недоброту", но тем не менее считал, что это всего лишь мелочи перед благополучием народа. С другой стороны, государство Ци господствовало над владыками и управляло всем миром, так что люди всего мира могли жить в мире и работать в счастье". -Такое решение Конфуций считал великим политическим решением.

Конфуций оценивал Гуань Чжуна с той же исторической точки зрения.

Цыгун, ученик Конфуция, однажды обсуждал с ним историю. Цыгун считал, что Гуань Чжун не был хорошим человеком, потому что предал своего старого хозяина, Гун Цзы Цяо, и в свою очередь помогал врагу своего

старого хозяина, герцогу Хуану из Ци.

Конфуций ответил: "Именно благодаря тому, что Гуань Чжун помог князю Хуану из Ци, Ци одержал верх над вассалами и спас мир, так что мы до сих пор находимся под его благосклонностью. Если бы не Гуань Чжун, все мы сейчас носили бы распущенные волосы и одежду других народов".»

Из приведенной выше цитаты видно, что Конфуций выступал за то, чтобы человек, которого следует убить, все равно был бы убит. Убийство человека должно зависеть от того, выгодно ли это людям и обществу. «Семья Цзи была богата для герцога Чжоу, поэтому он стремился собирать деньги и получать от этого пользу».

«Семья Цзи — это семья, которая совершала грабежи и выступала за неизбирательные убийства. Цзи Канцзы, влиятельный человек в штате Лу, был учеником Конфуция. Он был заключен в тюрьму семьей Цзи. Цзи Канцзы был ещё более зажиточным и богатым, чем Чжоу. Гун и Ранцю продолжали вербовать людей для Цзи Канцзы. Конфуций гласил другим ученикам: «Жань Цю больше не мой ученик. Вы можете говорить о нем нелестные вещи при необходимости».

Приведенная цитата показывает, что закон Конфуция основан на том, что фамилию Бай нельзя грабить, что делает некоторых людей богатыми и что Ран Цю не выполняет этот закон. Конфуций не следовал личным чувствам, действовал беспристрастно, придерживался принципов и соблюдал закон безоговорочно. Даже с его учениками, нарушавшими закон, ему приходилось обращаться беспристрастно.

9. Идея «правительство зависит от народа».

Чтобы восстановить господствующий порядок «правления по добродетели и нравственности», Конфуций выдвинул идею политики «добропорядочного человека», в которой «управление зависит от людей», утверждая, что управление страной «заложено в привлечении мудрых людей», и активно выступал за то, чтобы подавать в этом пример. В вопросе управления страной Конфуций придавал большое значение роли отдельных правителей .

Для него это неизбежная логика поддержания «правила этикета» и защиты «правила добродетели». Поэтому Конфуций особенно подчеркивал важность лидеров, подающих пример, и много раз указывал, что, если правители «не могут исправить себя, как они могут исправлять людей?» Он даже считал, что «если правитель прав, он не будет делать то, что не должен, а если не прав, то не будет выполнять и приказы».

Существует множество мнений о мыслях о праве Конфуция, и одно из них — это «теория господства человека». основоположником этой теории является ученый Лян Цичао. В последнее время некоторые люди полагают, что суть спора между конфуцианством и легализмом - это спор между "правлением человека и правлением закона", а суть правовой мысли Конфуция - это руководство человеком. Как сказал господин Ду Веймин, известный современный представитель нового конфуцианства: «Основное духовное направление конфуцианства ориентировано на людей и представляет собой очень инклюзивный гуманизм. Он отличается от

западного. Гуманизм, основанный на принципах анти-природы и анти-теологии, очень различен. Он защищает единство природы, человека и всех других вещей»⁵².

Один из аспектов юридической мысли Конфуция: «уделяйте особое внимание человеческим делам и презирайте призраков и богов, ведь путь добродетели далек от пути небес». Конфуций выступает за разработку позитивных законов, созданных человеком, которые должны отменить законы, созданные Богом, подчеркивая, что сами люди властны над своей судьбой.

Из этого мы видим, что Конфуций высоко оценивает человеческий фактор в общественной жизни и подчеркивает роль личности в разработке законов и управлении собственным развитием. Эта идея, однако, была впоследствии активно использована монархами для укрепления своей власти.

На основе приведённых выше положений правовой концепции Конфуция, можно сформулировать следующие основные выводы:

1. Доброжелательный человек любит других. «Доброжелательность» — это ядро идеологической системы Конфуция, а также и отправная точка его политических и правовых норм. Его идея «любви к людям» развивала зачатки гуманистического подхода в философской мысли, появившегося ранее в древнем Китае.

2. Теория «этического служения стране». Правовые идеи Конфуция

⁵² Ли Б. о верховенстве права. - 7509778085 изд. - Пекин: Издательство общественно-научной литературы, 2015. - 651 с.

напрямую связаны с положениями его этической концепции, в которых предусматривается строгое сохранение привилегий, которыми пользуются господствующие сословия. Такой порядок является «универсальным смыслом мира», этот подход также подкрепляется формулой «царь, министр, отец, сын», дополняется развитием ритуалов и музыки, срединного подхода к институту наказания. Для целей этикета гармония — самое ценное. Правительство руководствуется добродетелью и ценностями, из которых следует, что справедливость важнее прибыли.

Конфуций в своих изречениях и трудах делал упор на нравственное воспитание, а наказание было лишь вспомогательным его средством. Он также подчеркивал, что моральные идеалы стоят выше материальных интересов и выступал против преследования личной выгоды. Призывал к тому, чтобы «быть снисходительными в наказании и осторожными в законах об убийстве, выступать против несправедливого тюремного заключения». Основное содержание — это снисходительность к наказанию при неосторожном убийстве, помилование за мелкие правонарушения; противодействие несправедливому тюремному заключению; идея о прекращении судебных разбирательств в тех случаях, где это было бы целесообразным.

Важное место в учении занимает теория о том, что «Правительство зависит от народа». Конфуций утверждал, что личный моральный облик правителя имеет важнейшее значение для страны в целом. Философ полностью возлагал весь успех и всю неудачу в политических делах страны

на отдельного правителя.

Влияние юридических мыслей Конфуция.

За прошедшие две тысячи лет мысли Конфуция, включая его юридические тезисы, оказали глубокое влияние не только на китайскую цивилизацию и Восточную Азию, но и на весь мир. Мудрые мысли Конфуция и конфуцианство существенно отразились на позитивном развитии китайской нации, они передавались из поколения в поколение, постоянно обогащаясь и развиваясь. Это важная часть великого духа китайской нации и важная часть многовековой традиционной культуры.

Идеи Конфуция получили большое распространение благодаря их развитию в трудах и проповедях Мэн-цзы и Сюньцзы, особенно в период утверждения нового государственного образования Дун Чжуншу из династии Западная Хань, где они стали официальной идеологической и господствующей политико-правовой доктриной китайского государства в эпоху античности и средневековья.

С теоретико-правовой точки зрения правовое содержание конфуцианских идей следует рассматривать в контексте воздействия (влияния) этих идей на право Китая (непосредственно на правовые нормы) и ряд смежных правовых явлений, таких как правоотношения, правосознание и правовая культура. Если характеризовать это специфическое воздействие, то идеи конфуцианства выступают в качестве моральных образцов или идеалов в соответствии с которыми, с одной стороны, создавались правовые нормы и проходил процесс реализации (то есть воплощения требований и

возможностей поведения, заложенных в нормы в фактическое поведение субъектов права) права, а с другой стороны, оценивались эти нормы и их содержание (то есть конфуцианские идеи в этом аспекте выступали критериями оценки уже самого права).

Находясь в процессе становления современной правовой системы китайского государства, мы должны провести углубленное изучение истории и эволюции этических и правовых воззрений прошлого. Представляется, что сегодня вновь становится актуальной необходимость проанализировать и переосмыслить богатое наследие древних философов и мудрецов, в первую очередь - их философские и политико-правовые идеи, методы и механизмы их реализации, с целью их эффективного практического применения на современном историческом этапе развития Китая.

Глава 2. Право КНР и конфуцианство.

2.1. Влияние конфуцианства на содержание права КНР.

Конфуцианская мысль и культура оставили свой след в становлении правового государства в древнем Китае⁵³. Конфуцианство широко применялось и глубоко укоренилось в области социальной этики и политического управления, заложив основу для развития и воплощения в жизнь идей правового государства в Китае.

Во-первых, конфуцианская культура подчеркивает, что правление страной основано на добродетели⁵⁴, которая отражается в содержании закона, формируя концепцию верховенства права, в основе которой лежат благожелательность и праведность. Эта концепция фокусируется на человеческих взаимоотношениях и моральной ответственности, а также пропагандирует доброжелательное и любовное отношение к другим людям в целях укрепления социальной гармонии и стабильности. В области верховенства закона конфуцианство утверждает, что закон должен поддерживать социальный порядок на основе принципов справедливости, честности и открытости, относясь при этом к правонарушителям с благожелательностью и добиваясь назидательного эффекта от наказания. Эта концепция верховенства закона, в центре которой стоят благожелательность

⁵³ Бичехвост А.Ф. политическая мысль древнего Китая // правовая политика и правовая жизнь . - 2010. - С. 189-195.

⁵⁴ Sungmoon Kim Achieving the Way: Confucian Virtue Politics and the Problem of Dirty Hands // philosophy East and West . - 2016. - С. 152-176.

и праведность, широко применяется в китайской правовой традиции и стала уникальной особенностью законов в Китае⁵⁵.

И этот моральный подход к верховенству права глубоко интегрирован в китайскую правовую систему, что позволяет тесно объединить право и мораль⁵⁶, тем самым сохраняя современный общественный порядок и цель построения верховенства права, а также, в определенной степени, достижения честности и справедливости.

Конфуцианство является неотъемлемой частью традиционной китайской культуры. Данное направление остается предметом различных исследований, в связи с тем, что необходимо определить его влияние на верховенство права в современном Китае. Важно установить то, как оно соотносится с принципом верховенства права и какое влияние оно оказывает на прогресс Китая на пути к распространению данного принципа на всей территории Китая. Разумеется, для начала необходимо сформировать особенности конфуцианской правовой мысли и культуры применительно к различным сферам общественной жизни. Рассмотрим их подробнее.

Китайское общество -это гуманное общество⁵⁷, и это в большей степени относится к взаимодействию китайцев друг с другом. В процессе человеческой коммуникации были сформулированы некоторые правила поведения людей в обществе. Каждое из правил несет в себе глубинный

⁵⁵ Чэнь Л. Административное усмотрение и моральное управление // Журнал партийной школы Ханчжоуского муниципального комитета Коммунистической партии Китая. - 2003. - С. 72-76.

⁵⁶ Хуан Ц. мораль и закон: прошлое и настоящее Китая // Открытое время. - 2015. - №1. - С. 75-94.

⁵⁷ Peerenboom, R.P., 1990. Confucian justice: achieving a humane society. International Philosophical Quarterly, 30(1), pp.17-32.

смысл, и с одной стороны, к примеру, заставляет почтительно относиться к другим людям, а с другой показывает истинное воспитание человека⁵⁸. Эти нормы поведения китайцы называют "Гуйджун"⁵⁹, что в переводе на русский язык означает "правила". Что же, по мнению китайцев, подразумевается под "правилами"?

Согласно китайской логике, каждому человеку предназначена своя роль, и она тесно связана с возложением на человека ответственности. Например, если ты сын, то ты должен взять на себя ответственность за поддержку своих родителей⁶⁰. А если отец, то тебе необходимо взять на себя ответственность за воспитание своих детей. Именно эта идеология четко отражена в известном китайском изречении "джентльмен, министр, отец, сын. 君君,臣臣, 父父,子子"⁶¹.

Данное изречение состоит из восьми иероглифов. Они могут принимать разные значения. На примере рассмотрим слова "джентльмен" и «министр". Данные термины означают, что джентльмен должен вести себя как джентльмен, а министр - как министр⁶². В простом смысле, под словом «джентльмен» в китайском языке обычно понимается император, в то время

⁵⁸ Цзян Х. Конфуцианская педагогическая мысль и качественное образование. // Журнал кадетского колледжа управления экономикой провинции Шаньдун Шаньдунского административного института. - 2002. - №2. - С. 89-90.

⁵⁹ Чжан И. Правила, квадраты и круги - о конфуцианском взгляде на управление классом // Ялуцзян (издание второй половины месяца). - 2016. - С. 11.

⁶⁰ Цзэн С., Цзы С. Университет. Чжунъюн. - 978-7-5502-4339-2 изд. - Пекин: Пекинская объединенная издательская компания, 2015. - 145 с.

⁶¹ Ученики Конфуция., Ван Ч. Аналекты Конфуция. - 978-7-5502-4350-7 изд. - Пекин: Пекинская объединенная издательская компания, 2014. - 156 с.

⁶² Ученики Конфуция., Ван Ч. Аналекты Конфуция. - 978-7-5502-4350-7 изд. - Пекин: Пекинская объединенная издательская компания, 2014. - с. 99

как в современном обществе, мы можем больше использовать эти понятия как отношения между начальником и подчиненным⁶³.

Естественно, находясь в статусе подчиненного, человек не должен испытывать унижения, но он должен понимать, что, с большой вероятностью, в глазах своего руководителя подчиненный не будет иметь большой вес. Подчиненный должен уважительно относиться к руководителю, что должно проявляться в следовании советам руководителя и выполнении его просьб.

Данную конструкцию можно перенести и на другие взаимоотношения, например, на отношения между управлением обществом и населением, то есть отношения между правителем и министром можно рассматривать как отношения между социальными менеджерами и населением. Обязанность правителя (социального менеджера) - защищать народ и создавать больше благ для обеспечения счастливой жизни людей. Эта обязанность соответствует одной из основных черт и норм коммунистической морали - "служение народу", выдвинутой председателем Мао Цзэдуном, и стало юридической обязанностью для членов Коммунистической партии⁶⁴ Китая, государственных органов и их сотрудников в Китайской Народной Республике⁶⁵.

⁶³ Чжэн Б. Доверительные отношения между начальниками и подчиненными в деловых организациях // Социологические исследования. - 1999. - № 2. - С. 22-37.

⁶⁴ Лю С. Служение народу: от предложения до включения в партийную конституцию // Китайские вести о проверке дисциплины. - 2019

⁶⁵ "Служение народу" впервые было записано в Уставе партии. // Народная газета онлайн (газета КНР) URL: http://dangshi.people.com.cn/n1/2021/0628/c436975-32142628.html?ivk_sa=1024105d (дата обращения: 01.05.2024).

"Служение народу" возникло из речи председателя Мао Цзэдуна⁶⁶, произнесенной 8 сентября 1944 года на митинге памяти Чжан Сидэ. Впервые именно Мао Цзэдун с теоретической точки зрения подошел к идее служения народу. Его идея была опубликована в газете "Яньань освобождение" и других газетах под названием "Служение народу", которая затем была включена в третий том (1953) "Избранных произведений Мао Цзэдуна"⁶⁷.

В октябре 1944 года, принимая журналистов, председатель Мао Цзэдун отметил: "Недостаточно быть полусерьезным, недостаточно быть полусовестливым; вы должны служить народу всем сердцем". С тех пор "служить народу" стало выражаться как "служить народу всем сердцем и всей душой", а в апреле 1945 года в речи на открытии Седьмого съезда партии под названием "Судьба двух Китаев" председатель Мао Цзэдун сказал: "Мы должны быть скромными, благоразумными, воздерживаться от высокомерия и нетерпения и искренне служить китайскому народу ради объединения всей нации для победы над японскими захватчиками в настоящее время и ради объединения всей нации для построения новой демократической страны в будущем"⁶⁸.

⁶⁶ У Б. Глубокая интерпретация изначального сердца и миссии Коммунистической партии Китая - переосмысление "Служения народу" Мао Цзэдуна // Исследования по партийному строительству в органах. - 2021. - №1. - С. 2.

⁶⁷ Директор Главного таможенного управления читает одну из партийных лекций: сознательное претворение в жизнь духа 18-го Всекитайского съезда КПК и подлинное утверждение чувства служения народу // Новости КПК URL: <http://cpc.people.com.cn/n/2012/1205/c351155-19802359.html> (дата обращения: 01.02. 2024).

⁶⁸ Лю Ч. "Два ответа" на выпрыгивание из исторической цикличности // Исследования по социализму с китайской спецификой. - 2023. - №4. - С. 31-37.

В политическом докладе Седьмого съезда "О коалиционном правительстве" он подчеркнул: "Служить народу всей душой и ни на минуту не отрываться от масс; действовать в интересах народа, а не в интересах отдельных лиц или небольших групп; последовательно отчитываться перед народом и быть подотчетным руководящим органам партии - вот наши отправные точки". Именно на Седьмом съезде партии фраза: "Китайские коммунисты должны обладать духом искреннего служения китайскому народу" была внесена в партийную конституцию⁶⁹.

Впоследствии эта концепция служения народу, основанная на принципе суверенитета, была закреплена в Конституции Китая и стала юридической обязанностью государственных органов Китайской Народной Республики и их сотрудников. Статья 27 Конституции гласит: "Все государственные органы и должностные лица должны опираться на поддержку народа, поддерживать с ним тесные контакты на регулярной основе, прислушиваться к народным мнениям и предложениям, принимать контроль от народа и стремиться служить ему". С момента основания Китайской Народной Республики партийные и государственные органы и их сотрудники на всех уровнях используют ее в качестве девиза и лозунга для действий⁷⁰.

Сменявшие друг друга лидеры с тех пор также придерживались и постоянно развивали идею "служения народу всей душой". Дэн Сяопин выступал за проверку эффективности "служения народу всей душой" на

⁶⁹ Ван Ю. Народный взгляд на три поколения лидеров // Журнал Гуансийского молодежного кадетского колледжа. - 2019. - 1999. - С. 7-9

⁷⁰ "Конституция Китайской Народной Республики" от 04.12.1982 Ст. 27 с изм. и допол. в ред. от 11.03.2018.

основе таких показателей, как "поддерживает народ или нет", "доволен народ или нет", чтобы проверить эффективность "искренного служения народу", и в 1985 году выдвинул лозунг "Руководство - это служение"⁷¹, тесно связав таким образом руководящую роль правящей партии и искреннее служение народу. Это также является глубоким отражением того факта, что КПК ставит массы на первое место и рассматривает сердце народа как основу для установления власти. Поэтому в качестве руководящего используется принцип "Цзюнь^君", который можно перевести как «служение народу».

После этого Цзян Цзэминь дал понять, что "реализация важной идеи "Трех представителей" - это ключ к тому, чтобы идти в ногу со временем, основа для следования передовому характеру партии и суть правления для народа".

"Три представителя" - это преемственность и развитие марксизма-ленинизма, мысли Мао Цзэдуна и теории Дэн Сяопина⁷². Ху Цзиньтао подчеркнул, что партийные кадры должны следить за тем, чтобы их власть использовалась народом, их чувства были связаны с народом, а их интересы отстаивались народом. Генеральный секретарь Си Цзиньпин подчеркнул: стремление народа к лучшей жизни - цель нашей борьбы. Мы должны всегда быть близки к сердцам народа и искренне служить ему". Генеральный секретарь Си Цзиньпин отметил: "Постоянное следование основополагающему постулату служения народу всей душой является

⁷¹ Сюй Ф., Сюй И. Об основных понятиях ценностей Дэн Сяопина // Журнал Аньхойского сельскохозяйственного университета (издание по общественным наукам). - 2000. - №3

⁷² Цинь С. Обзор и перспективы исследования важных идей "Трех представлений" // Преподавание и исследования. - 2004. - №1. - С. 60.

основной причиной того, что наша партия всегда была принята и любима народом. Мы должны всегда ставить интересы народа на первое место и делать реализацию, защиту и развитие фундаментальных интересов как можно большего числа людей отправной и конечной точкой всей нашей работы⁷³.

Таким образом, мы можем отметить, что концепция правителя как субъекта соответствует не только марксистскому историческому материализму, который включает в себя две основные точки зрения: точку зрения производительности и точку зрения массы. Это также соответствует конфуцианской концепции юриспруденции. Согласно конфуцианской концепции, правитель должен быть образцом для подражания и надлежащим образом исполнять свои обязанности, и только тогда образец будет вдохновлять подданных на большую любовь к своей стране. Эта последовательная концепция отражает органичное сочетание марксистского исторического материализма и конфуцианской юриспруденции.

Кроме того, конфуцианская правовая мысль в доциньский период, опираясь на базовое наследование и развитие "системы обрядов" со времен династии Западная Чжоу и идею князя Чжоу о "добродетели и благоразумии в наказании", выдвинула ряд правовых взглядов, которые подчеркивали верховенство обрядов и придавали значение верховенству человека. Среди них важным правовым понятием стало представление Конфуция о

⁷³ Лидеры всегда близки к народу // Гуанмин Дейли URL: <https://m.gmw.cn/baijia/2023-02/28/36395286.html> (дата обращения: 12.01.2024).

"благожелательности", призывающее к "правлению народом" и "добродетели и наказанию".

Конфуцианство претерпело множество изменений на протяжении истории, но руководящая правовая философия "Добродетель превыше всего, наказание - во вторую очередь" сохранилась и в современном социалистическом Китае. От "большей добродетели, меньшего наказания" династии Хань до "использования как добродетели, так и наказания, с добродетелью в качестве главной основы" династии Тан, "наказание тех, кто совершил преступление, не может быть смягчено из-за их высокого ранга и положения; награда тех, кто сделал достойную работу, не может быть забыта из-за их статуса обычных граждан" династий Мин и Цин и до современного Китая, где воспитание через труд является главной основой образования, стало обычной практикой использования конфуцианства в качестве главной основы образования. Дух китайского законодательства всегда был естественным и гармоничным, а принцип, согласно которому на первом месте стоит человек, никогда не менялся. В этом заключается одно из существенных различий между конфуцианской и западной правовой мыслью. В Китае Считается, что наказания не решают проблему по существу⁷⁴.

Мышление, основанное на принципе народности, которое отстаивает конфуцианство, отличается от западного представления о демократии. В конфуцианстве акцент делается на том, что народ является основной частью государства и общества, а власть монарха или правителя должна быть

⁷⁴ Чжу С., Чжан Ш. Анализ влияния конфуцианства на систему уголовного права древнего Китая // Открытый журнал юридической науки. - 2023. - №11. - С. 5616-5622.

одобрена народом, чтобы иметь легитимность. Это объясняется тем, что конфуцианское мышление, основанное на принципе народности, сосредоточено на защите права народа на жизнь и устанавливает, что правители должны заботиться о народе и любить его.

Как отметил г-н Цянь Боченг, Китай с древних времен придерживался ориентира на демократическое мышление человека. Чтобы сохранить социальную стабильность и укрепить свое господство, правители должны заботиться о народе. Если люди будут жить в условиях голода, холода и вынужденного переселения, массовая гибель населения ослабит основу правителя и заставит его правление потерять стабильность. Таким образом, конфуцианская мысль, ориентированная на человека, подчеркивает тесные отношения между правителями и людьми для обеспечения социальной гармонии и легитимности правления.

Это мышление, ориентированное на человека, также воплощено в фундаменте Конституции Китайской Народной Республики. Конституция, являясь основным законом страны, определяет путь социализма с китайской спецификой и теоретическую систему социализма с китайской спецификой, которая также включает в себя влияние традиционных китайских конфуцианских концепций. Социализм с китайской спецификой подчеркивает, что народ является творцом истории, и ставит во главу угла интересы и счастье народа. Эта концепция согласуется с конфуцианством, которое заботится о народе и делает акцент на отношениях между правителем и министром. В Конституции закреплены основные права и

обязанности граждан, обеспечивается защита прав и интересов народа, подчеркивается равенство всех перед законом, что воплощает концепцию верховенства закона, ориентированного на людей.

Прежде всего, конфуцианство подчеркивает гармоничный взгляд на природу как на "единство Неба и человечества", рассматривая человечество и природу как единое целое. Эта идея неоднократно воплощалась в конфуцианской классике, например, в "Чжуньюне" ("Средние века"). В ней говорится о том, что гармония Неба и Земли - ключ к развитию общества, подчеркивается гармоничное сосуществование Неба, Земли и человека⁷⁵. Эта идея "единства Неба и человека" получила продолжение в конфуцианстве, и Чжан Цзай, великий конфуцианский ученый династии Сун, выдвинул идею о том, что "люди" - мои братья, а "вещи" - мои друзья. Термин "народ" относится к людям, соотечественникам и означает, что люди равны между собой и являются братьями друг для друга; он подчеркивает концепцию равенства и единства между природой и людьми. Термин "вещи" относится к вещам в природе, подчеркивая гармоничные отношения между людьми и природой. Конфуцианство подчеркивает, что все вещи по своей сути такие же, как и люди, рассматривая их как часть природы и Вселенной, и выступает за то, чтобы люди уважали и защищали природу. В настоящее время Китай строит общество, основанное на верховенстве закона, и может

⁷⁵ Чжан Ц. Состояние жизни и единство Неба и человека // Социальные науки Цзянсу. - 2001. - №6. - С. 95-97.

почерпнуть из конфуцианства ценность гармоничного сосуществования человека и природы⁷⁶.

В целом, человек равен природе, как и природа равна человеку, и к каждому человеку следует относиться одинаково. Эта концепция также закреплена в Конституции Китайской Народной Республики, в статье 4⁷⁷, где четко прописано, что все национальности равны, что государство обеспечивает законные права и интересы всех национальных меньшинств, поддерживает и развивает равноправные, единые, взаимодополняющие и гармоничные отношения между всеми национальностями. Закон прямо запрещает дискриминацию и угнетение любой этнической группы, а также действия, подрывающие национальное единство и порождающие межнациональную рознь, подчеркивая, что правовое государство придает большое значение равенству и гармонии, которые взаимно совместимы с концепциями, заложенными в конфуцианской культуре.

В Конституции Китая ясно изложено, что государство, учитывая особенности и потребности различных этнических меньшинств, должно поддерживать регионы проживания этнических меньшинств, ускоряя их экономическое и культурное развитие. В районах проживания различных этнических меньшинств практикуется региональная автономия, а для осуществления автономии создаются автономные органы. Эти национальные автономные районы рассматриваются как неотъемлемая часть Китайской

⁷⁶ Чэнь Е. "Небо и люди разделены" или "Небо и люди едины" - переосмысление теории Сюньцзы о взаимоотношениях Неба и людей // Журнал Шанхайского университета Цзяо Тун: философия и социальные науки. - 2006. - №14. - С. 53-59.

⁷⁷ "Конституция Китайской Народной Республики" от 04.12.1982 Ст. 4.

Народной Республики. Конституция также четко определяет, что каждая этническая группа наделена и свободой пользования, и развития своего языка, и письменности, а также свободой сохранения или реформирования своих обычаев и привычек⁷⁸.

Содержание конституции отражает концепцию интеграции пятидесяти шести этнических групп, призванную учесть уникальность этнических меньшинств и тем самым построить единые ценности. В Китае к этническим меньшинствам относятся с должным уважением и почтительностью, не допускается их дискриминация. Будучи многонациональной страной с ханьцами в качестве основного органа, Китай в последние годы активно поддерживал развитие этнических меньшинств, что принесло ощутимую пользу всем этническим меньшинствам. Данная политика воплощает уважение к мультикультурализму и гармоничному развитию общества.

В целях достижения этнического единства и равного развития, рационального распределения социальных ресурсов, в качестве примера можно привести «Положение о защите этнических меньшинств»⁷⁹, обнародованное китайской провинцией Хэнань. Статья №18 предусматривает, что народные правительства на всех уровнях должны оказывать помощь этническим меньшинствам в бедных районах в разработке планов борьбы с бедностью и мер по уменьшению их бремени. Обеспечить льготные условия при выделении средств и материалов для борьбы с

⁷⁸ Чан А. Этническое управление и государственное строительство в многонациональной державе как конституционная пропозиция. // Северо-западные этнические исследования. - 2012. - №2. - С. 83-94.

⁷⁹ "Положение о защите этнических меньшинств" от 01.09.1994 // Постоянный комитет Народного собрания провинции Хэнань. - 1994 г. - Ст. 18 с изм. и допол. в ред. от 30.07.2010.

бедностью, научно-технической борьбы с бедностью и мероприятий по социальному обеспечению. В частности, бедным этническим меньшинствам следует оказывать особую заботу и помощь с точки зрения производства и жизни⁸⁰.

Положения были сформулированы в целях защиты законных прав и интересов национальных меньшинств, поддержания и развития социалистических межэтнических отношений равенства, единства и взаимопомощи, содействия общему процветанию всех этнических групп. На этом примере можно отметить возможность Китая продвигать Отношения между разными этносами отношения законными средствами на местном уровне, уделяя особое внимание этническим меньшинствам для содействия справедливому и гармоничному развитию общества.

С точки зрения защиты местных народных обычаев китайское правительство оказало наибольшую поддержку, примером может послужить “Закон о региональной этнической автономии Китайской Народной Республики”⁸¹. [68]

Статья 10⁸². Органы самоуправления этнических автономных районов должны обеспечить всем этническим группам района свободу и возможность использовать и развивать свои собственные разговорные и

⁸⁰ "Законом о региональной этнической автономии Китайской Народной Республики" от 31.05.1984 // Вторая сессия шестого Всекитайского собрания народных представителей. - с изм. и допол. в ред. от 28.02.2001.

⁸¹ "Гражданский кодекс Китайской Народной Республики" от 28.05.2020 // Третья сессия Тринадцатого Всекитайского собрания народных представителей. - Ст. 7

⁸² "Законом о региональной этнической автономии Китайской Народной Республики" от 13.05.1984 // Вторая сессия шестого Всекитайского собрания народных представителей . - 1984 г. - с изм. и допол. в ред. от 28.02.2001.

письменные языки, а также сохранять или изменять свои собственные обычаи и привычки.

Статья 21⁸³. Органы самоуправления национальных автономных округов при исполнении своих обязанностей используют один или несколько общепринятых в данной местности устных и письменных языков в соответствии с «Положения о самоуправлении национальных автономных округов;

Статья 36⁸⁴. Органы самоуправления этнических автономных районов в соответствии с национальной политикой в области образования и положениями законодательства принимают решения о местном плане образования, учреждении, академической системе, форме работы школы, содержании обучения, условиях обучения и методах зачисления всех типов школ на всех уровнях.

В области гражданского права конфуцианство выступает за то, чтобы люди были честными и заслуживающими доверия, чтобы создать соответствующее гармоничное общество. Договорное право четко предусматривает, что стороны должны полностью исполнять свои договорные обязательства. Это соответствует конфуцианской философии выполнения обещаний и кредитования. В коммерческом обществе развитие кредитной экономики также опирается на честность и надежность всех сторон для обеспечения нормального ведения экономической деятельности.

⁸³ "Гражданский кодекс Китайской Народной Республики" от 28.05.2020 // Третья сессия Тринадцатого Всекитайского собрания народных представителей. - Ст. 7

⁸⁴ Там же.

Статья 7⁸⁵ Гражданского кодекса предусматривает, что гражданские субъекты, осуществляющие гражданскую деятельность, обязаны соблюдать принцип добросовестности, быть честными и выполнять свои обязательства.

Конфуцианские концепции полагают, что честность и надежность являются основой взаимодействия между людьми. «Вера» является важным понятием в конфуцианстве и рассматривается как одно из важных условий реализации морального принципа «благожелательности». В конфуцианском моральном развитии «вера» также является важным содержанием. Конфуций и его ученики предложили «веру», чтобы побудить людей сохранять доверие в соответствии с положениями этикета, чтобы примирить конфликты между правящим классом и противостоящими⁸⁶.

Согласно учению Конфуция, «вера» является основой для создания страны и управления ею. Если у народ страны нет доверия друг к другу, то страна не будет стабильной и процветающей. Поэтому конфуцианство подчеркивает, что основным моральным принципом, которого следует придерживаться между людьми, является «вера». На личном уровне «доверие» выражается в том, что слова и дела человека последовательны, он не обманывает других и не изменяет обещаниям. На социальном уровне «доверие» выражается во взаимном доверии и сотрудничестве между людьми⁸⁷.

⁸⁵ "Гражданский кодекс Китайской Народной Республики" от 28.05.2020 // Третья сессия Тринадцатого Всекитайского собрания народных представителей. - Ст. 7

⁸⁶ Ли М. Конфуцианская идеология честности // Журнал партийной школы Ханчжоуского городского комитета Коммунистической партии Китая. - 2002. - №1. - С. 44.

⁸⁷ Дун Ц. Последствия конфуцианской управленческой мысли для построения гармоничного общества // Преподавание и обучение: форум высшего образования. - 2006. - С. 64-65.

В конфуцианской этике «вера» — это самые основные доверительные отношения между людьми. Только когда люди держат свое слово, они могут установить стабильные и гармоничные социальные отношения. Конфуцианство подчеркивает, что честность и надежность являются внутренними качествами, которые связаны не только с моральным уровнем личности, но и со стабильностью и развитием общества. Только будучи честными и заслуживающими доверия, мы можем завоевать доверие и уважение других, а также закрепиться в обществе⁸⁸.

Ханьские конфуцианцы включали "веру" в число "пяти постоянств", подчеркивая ее центральное место в нравственном воспитании. В конфуцианстве "вера", а также "благожелательность", "праведность", "благопристойность" и "мудрость" составляют основные принципы нравственного поведения, "Мудрость" в совокупности составляет основные нормы нравственного поведения людей⁸⁹. «Рэн» означает, что благожелательный человек заботится о других и обладает качествами любящей доброты и благожелательности. Рэн - самая важная статья конфуцианской этики, которая считается корнем других добродетелей. Праведность означает честное и справедливое поведение, следование моральному кодексу и заботу о справедливости и правосудии. Ритуалы - это церемонии и обряды, которые регулируют поведение и подчеркивают социальный порядок и нормы. Конфуцианство поддерживает социальную

⁸⁸ Гао Л. Конфуцианская моральная этика и ее практические процедуры и усилия // Фуцзяньский форум: гуманитарные и социальные науки. - 1994. - №5. - С. 40-43.

⁸⁹ Чжоу Ш. Теоретическая очистка взгляда на цель наказания // Восточное право. - 2012. - №1. - С. 12.

стабильность и межличностные отношения, следуя ритуалам. Мудрость - это соответствующий интеллект, которым обладает человек, способность правильно судить и понимать вещи. «Вера» означает честность и надежность, последовательность в словах и делах, умение не обманывать других и сохранять целостность.

Эти пять констант тесно связаны друг с другом, причем "вера" является последней из пяти констант и неразрывно связана с остальными четырьмя. Без "веры" остальные четыре константы не могут быть по-настоящему реализованы.

В деловом мире честность является краеугольным камнем построения доверительных отношений между предприятиями и клиентами. Только будучи честными и заслуживающими доверия, продавцы могут завоевывать доверие клиентов и установить долгосрочные отношения с клиентами. В финансовой сфере честность является мостом между заемщиками и кредиторами, позволяющим установить взаимное доверие. Только заемщики, которые честны, которые своевременно платят проценты, заслуживают доверия и могут завоевывать доверие банков и получить больше возможностей для получения кредита. В сфере образования честность – это связь, которая устанавливает взаимное доверие между учителями и учениками. Только честные и заслуживающие доверия ученики могут завоевывать доверие и уважение учителей и, таким образом, получить больше возможностей и ресурсов для обучения.

В то же время честность является важной основой современного социального управления. Честная система и управление могут завоевать доверие и поддержку народа. Только когда люди доверяют правительству и его политике, они будут активно сотрудничать с ним, способствуя тем самым социальной стабильности и развитию. Напротив, если правительству не хватает честности и его политика время от времени меняется, народ, естественно, потеряет доверие и поддержку, что негативно скажется на стабильности и развитии общества.

«Вера» - важная категория в конфуцианском моральном мышлении, это одно из важных условий для реализации морального принципа "благожелательности", а также одно из важных содержаний конфуцианского морального воспитания. В то же время "доверие" является основой для создания и управления страной, а также основным моральным кодексом, который должен применяться среди людей. В современном обществе "доверие" по-прежнему имеет огромное значение, поскольку является одним из важных аспектов для построения гармоничного общества и достижения его устойчивого развития. Как видно, добросовестность является основой конфуцианства и базовым принципом гражданского права, который включен в Гражданский кодекс Китайской Народной Республики.

В области уголовного права Конфуций как основатель конфуцианства выступал за самоотречение и восстановление приличия, ценил народ выше императора, выступал за доброжелательное управление и давал указания правителям сменяющих друг друга династий в управлении страной.

Конфуций считал, что люди добры по своей природе: даже если они агрессивны, говорят вульгарно и внешне кажутся «злыми», добро, спрятанное глубоко в их сердцах, можно пробудить с помощью внешнего этикета.

По этой причине Конфуций выступал против использования указов и наказаний для управления людьми и регулирования социального порядка и выступал за использование морали и этикета для управления и контроля. Он считал, что, хотя указы и наказания могут сделать людей послушными в краткосрочной перспективе, они не могут вызвать у людей чувство стыда. Напротив, мораль и этикет могут не только подавить беспокойную душу, но и стимулировать чувство стыда людей. Поэтому Конфуций выдвинул следующую точку зрения: «Управлять с помощью Дао, регулировать все». Если будет применено наказание, люди будут избавлены и бесстыдны; если путь будет определяться добродетелью, а закон — этикетом.

Согласно конфуцианству, конечной целью уголовного права является поддержание социальной стабильности и снижение уровня преступности. Однако некоторые виды наказаний не всегда служат этой цели: они оказывают лишь сдерживающее воздействие.

Поэтому в соответствии с конфуцианским мышлением и развитием человеческого общества неизбежно возникновение различных видов преступного поведения. В отношении преступников наказание всегда было одной из форм санкции, которую давало общество. Однако зачастую трудно добиться полной эффективности от наказания и реабилитации, полагаясь

только на само наказание. По этой причине По этой причине тюремное образование и социальная реинтеграция становятся важной темой, направленной на достижение гармонии и прогресса в человеческом обществе.

Целью наказания является не только применение санкций к правонарушителю, но, что более важно, достижение трансформации и социального восстановления в обществе преступников⁹⁰. Традиционные методы наказания в основном сосредоточены на чистом наказании за преступное поведение и игнорируют влияние на индивидуальную психологию и последующее поведение. Таким образом, благодаря тюремному образованию преступники могут получить различные навыки и психологические консультации во время отбывания наказания, а также переосмыслить и изменить свои модели поведения и ценности. Это не только поможет им восстановить уверенность в себе, но и подготовит их к адаптации к обществу в будущем.

Таким образом, при применении современного уголовного права в Китае исправительное образование является обязательным предметом в тюрьмах. Обычно это осуществляется посредством аудиторного обучения, психологического консультирования, и других методов. Обучение в классе направлено на формирование идеологических, моральных и правовых концепций преступников и помогает им вновь осознать вред преступного

⁹⁰ Ли Ю. Конфуцианская правовая мысль и современная правовая система // Ежемесячник литературы и истории. - 2006. - С. 63-64.

поведения. Психологическое консультирование направлено на выявление психологических причин преступлений, помощь им в коррективке своей психики и преодолении собственной тени. Исправление трудом направлено на развитие трудового сознания и профессиональных навыков преступников посредством труда, а также улучшение их возможностей повторного трудоустройства. Эти элементы дополняют друг друга и способствуют тому, чтобы преступники могли лучше противостоять обществу.

Обучение навыкам и психологическое консультирование, обеспечиваемое исправительным образованием, также должны быть связаны с обществом, чтобы преступники могли успешно в него интегрироваться. Степень общественного признания часто зависит от степени тяжести совершенного преступником преступления и предыдущих социальных отношений. Стоит отметить, во время реализации перевоспитания людей нам также необходимо обращать внимание на такие факторы, как семья и образование, и интегрировать различные образовательные ресурсы для достижения лучших результатов.

Участие в образовательных курсах и исследовательских проектах по реинтеграции в тюрьмах связано не только с самими преступниками, но также с безопасностью и развитием всего общества. Предоставляя преступникам возможности для реабилитации и перевоспитания, правительства могут помочь им восстановить уверенность в себе, выработать правильный взгляд на жизнь и предоставить им возможность

реинтегрироваться в общество. В то же время обществу также необходимо обеспечить среду и возможности для адаптации к их реинтеграции в целях достижения социальной гармонии и прогресса. Только участие правонарушителей в курсах реабилитационного образования в тюрьмах и в образовательных программах по социальной реинтеграции позволит нам построить более справедливое, равное и гуманное общество.

В целом конфуцианская правовая мысль оказывает определенное влияние на построение верховенства закона в Китае. Она заложила идеологические основы верховенства закона в Китае⁹¹. Ее развитие основывалось на понимании мотивации обычных людей, участвующих в разнообразных общественных отношениях и соизмеряющих своё поведение с требованиями правых норм. Конфуцианские идеи и выступили в роли своеобразного мотиватора. В этом смысле тезис, высказанный в предыдущей главе данной работы полностью нашел своё подтверждение по результатам исследования, проведенного в данном параграфе, а именно, - идеи конфуцианства выступают в качестве моральных (этических) образцов или идеалов в соответствии с которыми, с одной стороны, создавались правовые нормы и проходил процесс реализации права, а с другой стороны, конфуцианские идеи в этом аспекте выступали критериями оценки уже самого права.

⁹¹ Современные последствия сочетания верховенства закона и морального управления // Народная газета онлайн URL: <https://baijiahao.baidu.com/s?id=1647054347827045004&wfr=spider&for=pc> (дата обращения: 11.01.2024). 法治与德治相结合的现代意蕴 // 人民网 URL: <https://baijiahao.baidu.com/s?id=1647054347827045004&wfr=spider&for=pc> (дата обращения: 11.01.2024).

2.2. Особенности реализации китайского права, связанные с конфуцианством.

Как бы это банально не звучало, но реализация права, под которой понимается фактическое воплощение требований правовых норм в поведение субъектов права, является с одной стороны целью правового регулирования (то есть реализация права в качестве своего результата имеет правопорядок как состояние), а с другой стороны это непрерывный процесс, происходящий во времени и пространстве, который соткан из поведенческих актов конкретных людей. В этом смысле реализация на практике права Китайской Народной Республики оказывают существенное влияние на китайский правопорядок, поскольку имеют место отклонения поведения людей от требований правовых норм, правонарушения и преступления. Особенности китайской практики государственного управления и охраны правопорядка, объясняются, с одной стороны, влиянием конфуцианской концепции, а с другой, элементов легистской мысли, в соотношении которых представляется важным разобраться.

Коммунистическая партия Китая не только рассматривает верховенство закона как основной способ руководства людьми в управлении страной, но также предлагает и придерживается базовой концепции сочетания управления страной на основе закона и на основе добродетели. Генеральный секретарь КНР Си Цзиньпин неоднократно подчеркивал и объяснял ряд важных теоретических и практических вопросов, таких как, Как сочетать

управление страной на основе закона и управление страной на основе добродетели, обеспечивая фундаментальное руководство для социалистической правовой системы с китайской спецификой для улучшения верховенства закона и распространения добродетели⁹².

Приверженцы конфуцианства считают, что управление страной на основе добродетели является фундаментальной политикой управления страной, и полагают, что добродетель является базовым ограничением поведения людей для обеспечения социальной стабильности и развития.

Китай придерживается сочетания двух типов управления страной и считает, что право и мораль тесно связаны и оказывают значительное влияние друг на друга. Генеральный секретарь Си Цзиньпин отметил: «Закон — это писаная мораль, а мораль — это внутренний закон»⁹³.

Следовательно, можно проследить, что хотя право и мораль различны, они внутренне непротиворечивы; право является сутью морали, а мораль может содержаться в праве. По сути, и право, и мораль относятся к категории правил, и оба играют важную роль в регулировании социального поведения, регулировании общественных отношений и поддержании социального порядка. Функционально верховенство закона и верховенство добродетели могут дополнять и поощрять друг друга. Другими словами,

⁹² Ищущий истину комментатор: необходимо придерживаться сочетания верховенства закона и добродетели // Сеть Коммунистической партии URL: <https://news.12371.cn/2014/12/16/ARTI1418691973212253.shtml> (дата обращения: 12.01.2024). 求是评论员: 必须坚持依法治国和以德治国相结合 // 共产党员网 URL: <https://news.12371.cn/2014/12/16/ARTI1418691973212253.shtml> (дата обращения: 12.01.2024).

⁹³ Сюй Сяньмин: Придерживаться сочетания управления страной по закону и управления страной по добродетели // Новости КПК URL: <http://dangjian.people.com.cn/n1/2017/0320/c117092-29155906.html> (дата обращения: 12.01.2024). 徐显明: 坚持依法治国和以德治国相结合 // 中国共产党新闻网 URL: <http://dangjian.people.com.cn/n1/2017/0320/c117092-29155906.html> (дата обращения: 12.01.2024).

скоординированные усилия двух стран могут оказать эффект системной интеграции «1+1>2» в национальном управлении. Это закон верховенства закона, который был извлечен партией в целях исследования механизма управления страной. Генеральный секретарь Си Цзиньпин отметил: «На протяжении всей древней истории нашей страны в периоды, когда верховенство закона и нравственность применялись должным образом, в большинстве случаев могут возникать ситуации лучшего управления и развития». Закон с китайской спецификой, изученный партией под руководством народа, заключается в том, что «мы должны придерживаться сочетания управления страной по закону и управления страной на основе добродетели, подчеркивая, что необходимо соблюдать верховенство закона и верховенство добродетели». Как придерживаться сочетания управления страной по закону и управления страной на основе добродетели? Верховенство закона должно подкрепляться моралью⁹⁴. Генеральный секретарь Си Цзиньпин отметил, что для того, чтобы придерживаться сочетания управления страной на основе закона и управления страной на основе добродетели, люди должны уделять внимание просветительской роли нравственности, повышать уровень цивилизованности во всем обществе, создавать благоприятные для жизни условия. Мораль является основой

⁹⁴ Собирая мощные моральные силы для великого возрождения - углубленное исследование важного выступления генерального секретаря Си Цзиньпина об идеологическом и моральном строительстве // Первый исследовательский отдел Института истории партии и литературы ЦК КПК URL: <https://baijiahao.baidu.com/s?id=1677314570730937621&wfr=spider&for=pc> (дата обращения: 12.01.2024). 为伟大复兴汇聚强大道德力量——深入学习习近平总书记关于思想道德建设的重要论述 // 中共中央党史和文献研究院第一研究部 URL: <https://baijiahao.baidu.com/s?id=1677314570730937621&wfr=spider&for=pc> (дата обращения: 12.01.2024).

права, а также мораль играет фундаментальную роль в развитии правовых убеждений, правовых концепций. Только законы, которые этичны и имеют глубокую моральную основу, могут сознательно соблюдаться большим количеством людей. Другими словами, только подкрепив верховенство права моралью, верховенство права может иметь прочную социальную основу и фундамент. Нравственность должна быть обеспечена верховенством закона. Мораль в основном опирается на сознательное подчинение людей и не может принудить к исправлению или наказать за неэтичное поведение. Верховенство закона носит принудительный и стабильный характер, позволяя тем, кто нарушает этику и закон, быть наказанным и понести расплату за нарушение норм. Поэтому Генеральный секретарь Си Цзиньпин отметил: «Только когда моральные концепции будут поддержаны верховенством закона, мораль может быть поддержана надежными системами». Укрепление морали и нравственности в сознании людей, обеспечение применения моральных норм на практике и повышение уровня нравственности населения могут быть реализованы посредством принудительной силы закона⁹⁵.

Разработка законов не является конечным этапом в построении современной правовой системы. Осуществление правоохранительной деятельности также является важным этапом в построении данной системы. Правоохранительные органы должны быть строгими" - это отражение авторитета закона. Правовая охрана означает, что сотрудники

⁹⁵ Фэн В. Серьезное правоприменение - основополагающая цель народных судов. // Шаньдунский суд: журнал Шаньдунского колледжа подготовки судей. - 1995. - №4. - С. 20-22.

правоохранительных органов должны строго соблюдать положения закона и не могут добиваться личной выгоды с помощью власти. Закон воплощает в себе честность и справедливость, поэтому процесс правоприменения – это процесс поддержания справедливости⁹⁶. Достижение этого зависит от профессиональных качеств сотрудников правоохранительных органов и их способности обеспечивать соблюдение закона. Содержание «благожелательности» в конфуцианской правовой системе включает в себя развитие морального облика, регулирование своей семьи, управление страной и установление мира во всем мире. Среди них самосовершенствование включает в себя проблему личных моральных качеств, что, в частности, означает, что правитель страны должен в первую очередь обладать высокими моральными качествами и быть образцом для подражания для других во всех аспектах. С сегодняшней точки зрения эта позиция ценна. Сотрудники правоохранительных органов должны в первую очередь подавать пример и строго соблюдать законы и правила. Однако в реальном обществе немало людей, которые нарушают закон. Например, нередко сотрудники правоохранительных органов занимаются коррупцией, берут взятки, злоупотребляют властью в корыстных целях и т.п. Возникновение подобных проблем не только нарушает процесс модернизации правовой системы, но и медленно приводит к потере доверия населения к власти, что в долгосрочной перспективе оказывает негативное

⁹⁶ Исполнение может выглядеть следующим образом // Sinan Court URL: <http://sinan.guizhoucourt.cn/> (дата обращения: 12.01.2024). 强制执行原来可以是这样的 // 思南法院 URL: <http://sinan.guizhoucourt.cn/> (дата обращения: 12.01.2024).

влияние на социальную стабильность. Поэтому сотрудники правоохранительных органов должны соблюдать закон и подавать пример другим.

Однако основная концепция конфуцианской правовой мысли заключается не только в реализации соответствующих законов и постановлений, но и в большей степени в просвещении, влиянии, а также и корректировании.

В одном из судов юго-западного Китая рассматривалось дело о договорном споре, и процесс принудительного исполнения решения суда в полной мере воплотил в себе теплоту человеческих чувств. Он продемонстрировал, что сотрудники правоохранительных органов не только соблюдают закон, но и искренне служат народу. Заявитель является инвалидом и имеет четырех дочерей. В силу того, что вторая и третья дочь не выполнили свои алиментные обязательства, в марте 2023 года Рао подал в суд на двух своих биологических дочерей. Вскоре после этого суд Синана постановил в соответствии с законом, что вторая дочь должна вернуть более 110 000 юаней, а третья должна вернуть более 100 000 юаней. После того, как решение вступило в силу, обе дочери не взяли на себя инициативу по исполнению вступившего в силу решения. Одна из них даже подала заявление о повторном рассмотрении дела в Народном суде более высокой инстанции⁹⁷. У Рао не оставалось иного выбора, кроме как обратиться в Народный суд о принудительной исполнении решения суда. Отношения

⁹⁷ Чжан, Вэй-Пин, 2014 г. Судебное посредничество в Китае: эволюция, институты и последние изменения. Юридическое обозрение Рицумейкан, 31, с.71-81.

между отцом и дочерьми еще больше испортились. После того, как дело поступило в исполнительное производство, судья решил начать с смягчения противоречия между двумя сторонами и устранения конфликта, исходя из принципа обязательности исполнения дела и принципа семейной привязанности. В ходе многочисленных объяснений друг с другом и уговоров со стороны судьи и судьи апелляционной инстанции, обе стороны наконец пришли к соглашению. На данный момент дело об оспаривании договора дарения успешно завершено.

В доме заявителя, когда исполнительный судья использовал громкоговоритель мобильного телефона для общения с тремя женщинами, три женщины сказали по телефону: «Папа, я куплю тебе немного фруктов сегодня днем». «Нет-нет. Просто приди». Во время разговора с казначеем вторая дочь была полна вины за свое поведение, а также полна огорчения и беспокойства за здоровье отца. Семейные отношения между сторонами были полностью восстановлены.

Правоохранительные органы требуют «строгого соблюдения» и «большого внимания к человеческим отношениям и другим факторам во время исполнения». В последние годы суд Синан всегда внедрял цивилизованное правоприменение и гуманную заботу во все аспекты исполнения наказаний. Правоохранительные органы относились трепетно к каждому делу, с чувством ответственности. Данные органы Саншайн проходят через весь процесс исполнения, постоянно демонстрируя силу участвующим сторонам.

Осознание практической значимости закона требует не только соблюдения правовых положений, но и пробуждения человеческой совести.

Гражданские дела требуют большего количества юристов для реагирования на споры.

В Китае, когда люди прибегают к закону, целью Народного суда является не применение наказания, а скорее посредничество в конфликтах между двумя сторонами. Крупные дела сводятся к мелочам, тем самым, с одной стороны, снижается рабочая нагрузка большего количества сотрудников суда, и, что более важно, разрешаются социальные конфликты. И именно это пропагандирует конфуцианство: не все споры нужно решать путем обращения в суд.

В Китае и посредничество, и судебное разбирательство являются важными средствами выполнения судебных функций, а также важными способами рассмотрения гражданских дел. Медиация полностью воплощает в себе мягкую сторону закона. Решение полностью воплощает в себе жесткую сторону закона и оказывает сильное сдерживающее воздействие на защиту справедливости и достоинства закона. В процессе разрешения споров должен соблюдаться правовой порядок.

Судебное решение и посредничество сочетают жесткость и мягкость в разрешении различных социальных конфликтов. В частности, посредничество имеет свою уникальную функцию и роль в разрешении

гражданских споров⁹⁸.

В реальной судебной практике медиация и судебное решение являются взаимодополняющими и контролирующими с точки зрения эффективности судебного разбирательства.

Посредничество и судебное решение являются для народных судов способами разрешения социальных конфликтов и гражданских споров, а их функции и последствия имеют свои сильные и слабые стороны. Поскольку гражданские и коммерческие дела представляют собой внутренние конфликты между людьми, большинство дел имеют следующую классификацию: «должны быть опосредованы» или «могут быть опосредованы» в соответствии с положениями гражданско-процессуального закона и судебными толкованиями. Народный суд сначала будет выступать посредником в ходе судебного разбирательства. и выносить своевременное решение только в случае неудачи посредничества⁹⁹.

Это также полностью доказывает, что гражданская медиация играет незаменимую роль в содействии построения гармоничного общества.

Система гражданского посредничества соответствует специфической культурной и конфуцианской идеологии Китая, способствует сочетанию рассуждений с юридическим обучением и играет незаменимую роль в разрешении социальных конфликтов и тщательном разрешении споров. В

⁹⁸ Меры по диверсифицированному урегулированию социальных конфликтов и споров в Ханчжоу // Бюллетень Народного правительства Ханчжоу. - 2022. - №1. - С. 3-7.

⁹⁹ Разговор о дилемме и пути выхода из китайской системы судебного посредничества // Институт судебного права Китайского университета политических наук и права URL: <http://www.procedurallaw.cn/info/1013/6146.htm> (дата обращения: 12.01.2024).

судебной практике, когда судьи рассматривают споры, они объединяют правовые принципы и эмоции для разрешения споров посредством медиации, которая способствует социальной гармонии и стабильности и помогает передать социальные ценности. В то же время процесс медиации Народного суда является также процессом правовой пропаганды и просвещения сторон и народа. Поэтому судебное посредничество играет активную роль в построении гармоничного социалистического общества, способствует установлению и укреплению гармоничных общественных отношений¹⁰⁰.

С развитием механизма судебного посредничества в Китае было предложено больше новых концепций методов посредничества, таких как множественные механизмы посредничества.

Концепция традиционного разрешения споров соответствует стремлению к достижению эффективности в современном обществе. Современное деловое общество отличается от традиционного аграрного общества. Традиционная концепция разрешения споров обеспечивает эффективный путь разрешения конфликтов. Разнообразные решения могут повысить эффективность разрешения конфликтов и восстановить поврежденные социальные отношения. Как мы все знаем, справедливость — это последняя линия защиты для поддержания социального равенства, но это ни в коем случае не единственная линия защиты. Разрешение социальных

¹⁰⁰ Создание системы разрешения множества споров в контексте совместного строительства, совместного управления и совместного социального управления // Суды Китая URL: <https://fy.yngy.gov.cn/article/detail/2020/04/id/4907230.shtml> (дата обращения: 12.01.2024). 在共建共治共享社会治理背景下构建多元纠纷化解体系 // 中国法院网 URL: <https://fy.yngy.gov.cn/article/detail/2020/04/id/4907230.shtml> (дата обращения: 12.01.2024).

конфликтов нельзя понимать как «улицу с односторонним движением» для судебного разрешения, оно должно быть встроено в различные методы, такие как судебные, арбитражные и посреднические¹⁰¹.

В настоящее время ограниченность кадровых ресурсов работников судебной системы привела к обострению противоречия между большим количеством дел в судах всех уровней и относительно небольшим числом людей, занимающихся их рассмотрением. Это усиливает давление на судебную систему, а с другой стороны, увеличивает судебные издержки самих сторон. Дело проходит путь от подачи заявления к рассмотрению дела в суде, затем к вынесению решения судом первой инстанции, затем, в случае необходимости, подачи апелляционной жалобы сторонами, и, наконец, вступления решения суда в законную силу после вынесения решения судом апелляционной инстанции.

Существуют такие проблемы, как затяжные судебные разбирательства, сложные процедуры и высокие судебные издержки. Это может привести к тому, что на выносимость сторон повлияют сложные судебные процедуры, снижение эффективности и финансовые потери. В правовой концепции многих китайцев обращение в суд является вопросом, который влияет на репутацию: обе стороны становятся истцом и ответчиком, что часто означает, что они не будут взаимодействовать с другой стороной до своей смерти. Даже если конфликт в конечном итоге будет разрешен, первоначальные

¹⁰¹ Приоритетная система медиации в диверсифицированном механизме разрешения споров // Международный арбитражный суд Ханчжоу URL: http://www.ci-ca.org/downShow_214.html (дата обращения: 12.01.2024).

социальные отношения будут в определенной степени повреждены, и их даже будет трудно восстановить. В случае с посредничеством дело обстоит иначе. С помощью посредничества можно разрешить разногласия между членами семьи и соседями. Во многих местах в комнатах для медиации висят таблички с надписью: «Потерпите некоторое время спокойствие и сделайте шаг назад, чтобы открыть мир»-это означает, что каждый из них должен выдвинуть определенное условие, а затем прийти к соглашению. Таким образом, хотя традиционная концепция посредничества повышает эффективность разрешения конфликтов, она также может усилить его социальный эффект, обучать других членов общества и обеспечивать определенную степень прогнозирования и руководства будущим поведением.

Механизм медиации больше ориентирован на вопрос самого процесса. концепция медиации в основном базируется на следующих принципах¹⁰²:

Обеспечить защиту законных прав и интересов обеих сторон. Посредник должен оставаться нейтральным и не принимать чью-либо сторону. Процесс посредничества должен быть справедливым и беспристрастным.

2. Эффективность посредничества. Целью посредничества является эффективное разрешение споров на основе добровольности всех сторон. Он предполагает поиск общих интересов для всех сторон, но также требует уступок и компромиссов с каждой стороны.

3. Гармония посредничества. Процесс посредничества должен быть

¹⁰² Конфликт и интеграция китайской конфуцианской правовой мысли и современных концепций верховенства права // Суд Фучжоу URL: <http://fzzy.jxfy.gov.cn/article/detail/2014/04/id/1277407.shtml> (дата обращения: 12.01.2024).

направлен на поддержание или восстановление гармоничных отношений. Это может включать в себя признание прошлых проблем и поиск путей продвижения вперед к примирению.

4. Инновации в посредничестве. В процессе посредничества может возникнуть необходимость найти новые и инновационные решения, основанные на конкретных ситуациях и опыте. Это может включать гибкое применение существующих законов, постановлений или поиск решений, выходящих за рамки традиционных правовых рамок.

5. Гибкость посредничества. Процесс посредничества можно корректировать в зависимости от конкретных обстоятельств. Сюда входят этапы процесса посредничества, сроки, используемые инструменты и многое другое, чтобы обеспечить надлежащее рассмотрение каждого дела.

Этот метод посредничества вытекает из конфуцианской концепции мира как самого важного, исходит из общих интересов обеих сторон и ищет компромиссы. Однако при практическом применении закона конкретные методы осуществления мультикультурной медиации могут быть адаптированы к обстоятельствам и потребностям различных дел. Например, в коммерческом споре медиация может быть в большей степени сосредоточена на поиске коммерческого соглашения, приемлемого для всех сторон; в семейном споре она может быть более сосредоточена на сохранении семейных отношений и эмоциональных потребностях.

Посредством приведенного выше объяснения анализа пути Китая к реализации права мы делаем соответствующие выводы: Китай не может

обойтись без исторического и традиционного влияния конфуцианства на путь реализации права, общества, управляемого законом. В значительной степени это повлияло на поведение и принятие решений китайских правителей и правоохранителей, а с другой стороны, оставило впечатление на гуманном обществе Китая. Именно в этом состоит основное отличие от западного общества¹⁰³.

¹⁰³ Чжан Г. Краткая дискуссия о "верховенстве закона" и "верховенстве человека" в периоды Весны и Осени и Воюющих государств // Исследования в области права. - 1980. - №2. - С. 46-52.

2.3. Противоречия между правом, практикой реализации права и конфуцианскими идеями.

Несмотря на то, что Китай исторически является местом зарождения конфуцианства, с процессом модернизации общества и изменением временных рамок, а также с уходом одних политических режимов и приходом других, конфуцианство не может рассматриваться как единое основание для всех законов и постановлений, а также не может полностью соответствовать действующему законодательству Китая.

Необходимо отметить, что конфуцианская юридическая мысль зародилась в «доциньском» периоде истории Китая (т.е. за несколько веков до III в. д.н.э.). Таким образом, в то время роль права больше отражала методы управления и политические нормы, а не законы, как таковые¹⁰⁴.

В конфуцианской правовой мысли концепция "ритуального управления" всегда основывалась на поддержании патриархальных родственных связей, подчеркивая иерархический порядок "родства, уважения и почтения". Термин "родство, уважение и почтение" является ключевым понятием в конфуцианской мысли, подчеркивающим семейные узы и уважение, а также стремление к порядку и гармонии. "Родство" обозначает привязанность и близость между родственниками, а "уважение" подчеркивает упорядоченность социальной иерархии и различие между высшими и низшими. Эта концепция отражает конфуцианский акцент на семейной этике

¹⁰⁴ Ху Р. Основа легитимности для построения конфуцианского политического порядка. // Журнал Центрального Южного университета (издание по общественным наукам). - 2008. - №3. - С. 329-334.

и социальной иерархии. Согласно этой концепции и семья, и общество должны основываться на семейных узах и упорядоченной иерархической системе, чтобы обеспечить стабильность и гармонию в семье и общественном устройстве¹⁰⁵.

Согласно этим нормам, люди должны соблюдать традиционные каноны семейного этикета, которые полностью сочетаются с феодальной социальной системой того времени и способствуют укреплению государственной власти. Монарх является главой государства (семьи), его подчиненные-вассалы и сановники (часть бюрократического аппарата) имеют особый статус, ибо они являются «старшими сыновьями» в этой системе. Все атрибуты, которые относятся к тому или иному члену «семьи», включая одежду, предметы обихода и т.п. детали должны строго регламентироваться.

Социальная и политическая система Китая всегда строилась на конструкции «император — это страна», во времена Конфуция и в более поздние периоды она закрепляла власть феодальной системы, в которой права и свободы простых людей, тем более «низов» общества игнорировались, а закон часто становится инструментом для удовлетворения интересов элит. Кроме того, китайские императоры претендовали не только на светскую, но и на духовную власть в стране, ибо считались наместниками Бога на земле.

¹⁰⁵ Ма С. Толкование "обряды не уступают обрядам простого народа, а наказание не для великих мастеров" // Исследования в области права. - 1987. - №2. - С. 83-85.

С точки зрения универсальности действия закона, конфуцианская правовая концепция допускает, что «наказание не распространяется на чиновников, а этикет не распространяется на простых людей». Класс чиновников в обществе занимает особое положение, тогда как для простых людей действуют более строгие правила. Это отражает концепцию социальной иерархии эпохи феодализма, в соответствии с которой, люди с более высоким социальным статусом имеют определенные привилегии и преимущества с точки зрения закона и этикета¹⁰⁶. Разумеется, такой подход полностью противоречит нормам современной юриспруденции.

Конфуцианство сформулировало такие правила и положения, как: «Восемь предложений»¹⁰⁷ (八 议), «Вуфу»¹⁰⁸, «Поддержание социального порядка», В зависимости от различных объектов правонарушения существуют разные шкалы наказаний за них, при этом вынесение приговоров предопределяется социальным положением подсудимых. Таким образом, уголовно-правовая практика и правовая система древнего Китая в целом напрямую зависима от социальной иерархии, сложившейся в ту эпоху.

Трактат «Восемь И» относится к нормам этикета и социального взаимодействия. Сюда входят восемь аспектов мер предосторожности, подчеркивающие правила, которым члены общества должны следовать во

¹⁰⁶ Ма С. Толкование "обряды не уступают обрядам простого народа, а наказание не для великих мастеров" // Исследования в области права. - 1987. - №2. - С. 83-85.

¹⁰⁷ «Восемь предложений» - это правила наказания для восьми различных типов преступников с разным социальным статусом, предусмотренные феодальным уголовным правом Китая, которое является привилегированной системой и должно быть передано императору для вынесения приговора или смягчения наказания в соответствии с законом.

¹⁰⁸ Так называемые "Вуфу" - это система осуждения и вынесения приговоров, основанная на близости родства, а также на респектабельности и неполноценности, и по сути являющаяся способом сохранения иерархической системы семьи. Это система, сочетающая ритуалы и наказания.

время взаимодействия для поддержания социального порядка и гармонии межличностных отношений.

В основе «Вуфу» услуг лежат услуги об этикете: «Вуфу» относится к различиям в одежде и этикете для людей с разным статусом. Это правило, которое отражает различия социальных классов посредством одежды и этикета.

«Поддержание социального порядка», - эти правила и положения отражают акцент на социальной иерархии, семейной системе и церемониальном порядке в конфуцианской правовой мысли, подчеркивая, что люди с разной идентичностью и статусом в обществе должны следовать разным нормам и обязанностям¹⁰⁹.

В отличие от древнекитайского законодательства, современная концепция верховенства закона в Китае закрепляет следующие принципы: «управление страной в соответствии с законом, обеспечение соблюдения закона для людей, справедливость, а также служение общей цели общества». Закон призван защищать и интересы государства и народа, в нем так же содержатся нормы, закрепляющие права и свободы человека. Включение данных норм и понятий в нормативно-правовые документы КНР является отражением процесса модернизации современного китайского общества.

Согласно современной правовой доктрине Китая, необходимо придерживаться принципа «справедливости» при выявлении

¹⁰⁹ Чжан Ш. "Разрешение пяти одежд для наказания преступлений" - историческая связь между "обрядами" и "законами" // Успехи в области социальных наук. - 2020. - №9. - С. 718.

правонарушений. Юридическая ответственность должностных лиц должна быть суровее, чем в отношении обычных граждан во избежание злоупотреблений властью.

Например: по данным газеты «Beijing Youth Daily», некий гражданин недавно опубликовал видео, в котором говорится, что двое дорожных полицейских в Ханьчжуне, провинция Шэньси, не были пристегнуты ремнями безопасности во время вождения полицейской машины. На видео гражданин спросил у сотрудников ГИБДД, оштрафуют ли его за не пристёгнутый ремень безопасности. В ГИБДД ответили, что "сегодня что-то не так с ремнем безопасности", и заявили, что "не будут обращать на это внимания". Вторая бригада отряда дорожной полиции Муниципального бюро общественной безопасности Ханьчжуна отреагировала на этот вопрос на следующий день, заявив, что после расследования действительно имело место нарушение правил дорожного движения, заключающееся в «неиспользовании ремней безопасности в соответствии с правилами», и заявило, что лица, нарушившие правила будут строго наказаны...¹¹⁰.

Если сотрудники правоохранительных органов не уважают закон и не соблюдают его, общественность, скорее всего, будет подражать их поведению. Это показывает обществу крайне негативный пример. И если сотрудники правоохранительных органов смогут не только обеспечивать соблюдение закона справедливо и цивилизованно, но и сознательно

¹¹⁰ Граждане обнаруживают, что сотрудники ГИБДД не пристегиваются ремнями безопасности Отдел дорожного контроля: штраф // People's Daily Online URL: <https://baijiahao.baidu.com/s?id=1632125132209586505&wfr=spider&for=pc> (дата обращения: 03.1.2024).

соблюдать закон, они смогут твердо, уверенно и прагматично обеспечивать соблюдение закона и регулировать общественный порядок, и эффект от правоохранительной деятельности выйдет на новый уровень.

Учитывая вышесказанное, сотрудники любых государственных органов должны нести соответствующую (и возможно, особо строгую) ответственность за ряд противоправных действий, вызванных злоупотреблением ими полномочиями или халатностью.

Так, Статья 397 Уголовного закона Китайской Народной Республики предусматривает: «Если сотрудник государственного органа злоупотребляет своими полномочиями или пренебрегает своими обязанностями, что причиняет большой ущерб государственной собственности и интересам страны и народа, - он наказывается лишением свободы на срок до трех лет или арестом, а при особо тяжких обстоятельствах - лишением свободы на срок от трех до семи лет. Если настоящим законом предусмотрено иное, то положения имеют преимущественную силу». «Сотрудник государственного органа, который совершил злоупотребление служебным положением в корыстных целях и совершил преступление, указанное в предыдущем пункте, наказывается лишением свободы на срок до пяти лет или арестом, а при особо тяжких обстоятельствах - приговорены к лишению свободы на срок не менее пяти лет, но не более 10 лет. Если настоящим законом предусмотрено иное, то положения имеют преимущественную силу» ¹¹¹.

¹¹¹ "Уголовный кодекс Китайской Народной Республики" № 397 Ст. 1 "中华人民共和国刑法典" № 397 Ст. 1

Путем анализа конфуцианской правовой мысли и современных концепций правоохранительной деятельности Китая можно увидеть, что ряд положений конфуцианской правовой мысли, такие как: строгое соблюдение социальной иерархии, понятие «превосходства и неполноценности», «дисбаланс государственной власти и частной власти», а также «критерии оценки уголовной ответственности» и т.п., сложно совместить с концепцией верховенства права в современном обществе.

Античная философия, на примере платонического идеализма, как и китайского конфуцианства в целом во многом сводится к идее создания «мира» для всех поколений, в котором «мораль» становится основой бытия, а значит, все общество и государство должны в идеале руководствоваться в своей деятельности высокими морально-этическими принципами. В идеальном обществе правовые нормы являются не чем иным, как дополнением к морали, используемым для регулирования и наказания за плохое поведение. Пока каждый становится морально совершенным человеком, нет необходимости в правовых нормах¹¹².

Однако, проблема в том, что такая модель общества существует только в утопиях целого ряда мыслителей прошлого, но никогда не была реализована на практике. И, к сожалению, как убедились многие философы более поздних эпох, большая часть людей во все времена и в любых странах постоянно

¹¹² Лю Х. О сходствах и различиях между древнегреческими и китайскими конфуцианскими этическими предложениями о добродетели // Журнал Шаньсийского колледжа управления углем. - 2011. - №24. - С. 27-29. 刘鑫, 2011. 论古希腊与中国儒家伦理德性主张的异同. 山西煤炭管理干部学院学报, 24(3), pp.27-29.

нарушала общепринятые нормы морали, подтверждая иллюзорность надежд тех, кто рассчитывал на построение идеального общества.

Тем не менее, для любого общества и страны очень важно повышать нравственное воспитание людей, не менее важно формулировать правовое сознание. Право и мораль имеют собственные направления регулирования, но могут быть взаимосвязаны.

Что касается правовых норм, будь то законы, принятые национальным законодательным органом, или нормы, закрепленные в соответствующих актах на основе обычаев, все они применимы в общественной жизни КНР.

В общественной сфере, регулируемой правовыми нормами, фундаментальным требованием является поддержание социальной справедливости и то, чтобы никто не ущемлял права других. Нравственность же предполагает скорее внутреннее самосовершенствование личности: она может устанавливать высокие стандарты, но может быть направлена только на самого себя и не может быть навязана другим. Таким образом, закон принимает общественные интересы в качестве ориентира, моральные нормы являются идеалом, к которому можно стремиться, закон же подчеркивает конечную справедливость, а мораль способствует становлению ответственной личности.

Итак, очевидно, что мораль не тождественна праву. Целью использования права как инструмента социального регулирования является укрепление общественного и политического порядка. В то же время мораль может оказывать существенное влияние на право и в какой-то мере являться

его дополнением и отражением. Однако, нередко мораль и право вступают в противоречие. Мы можем привести пример, который иллюстрирует конфликт между моральными установками многих китайских граждан и действующими законами.

В 1996 году гражданка Ван Сюпин, мать главного фигуранта дела Чжан Коукоу, поссорилась и подралась со своими соседями Ван Чжэнцзюнем и Ван Фуцзюнем (вторым сыном Ван Цзысиня) по незначительному поводу. Ван Сюпин ударил Ван Чжэнцзюня по левой области лба и по левой руке утюгом, а Ван Чжэнцзюнь взял кусок железа и ударил Ван Сюпин по голове, что привело к ее смерти после серьезных травм. Впоследствии суд признал Ван Чжэнцзюня виновным в умышленном нанесении телесных повреждений, повлекших смерть, но Ван Чжэнцзюнь не достиг 18 лет, и ему могло быть назначено только более легкое наказание. Суд приговорил Ван Чжэнцзюня к максимальному наказанию в виде 7 лет тюремного заключения за умышленное причинение вреда, с возмещением моральной компенсации в виде 1500 юаней.

Потерпевшая сторона имела определенные возражения против решения суда: потерпевшая считает, что Ван Сяоцзюнь, является должностным лицом (на момент убийства он был директором партийно-правительственного управления местного правительства в поселке Мяоба).

Чжан Коукоу был недоволен решениями суда и в дальнейшем решил мстить. Так, в 2018 году Чжан Коукоу несколько раз ударил ножом Ван Чжэнцзюня и Ван Сяоцзюня, затем Чжан Коукоу бросился с ножом в дом

Ван Цзысиня и несколько раз ударил ножом Ван Цзысиня, сидевшего у двери холла, убив его. На месте находились 2 человека и 1 человек получил серьезные ранения и скончался, несмотря на эффективные спасательные меры. После того, как Чжан Коукоу скрылся с места происшествия, он сдался органам общественной безопасности около 7:00 17 числа того же месяца.

Некоторые люди говорят, что Чжан Коукоу - «настоящий мужчина», «сын» и «герой», потому что от наших предков до настоящего времени «уважение и почитание сына стоит на первом месте», и по их мнению, его «месть за свою мать» является реализацией «уважения и почитания сына своей матери». Люди говорят, что суждение Чжана Коукоу ошибочно, но закон не позволит человеку убивать других с произвольностью.

Уважение и почитание сына Чжан Коукоу своей матери понятна с моральной точки зрения, но, как указывается в нормативно-правовых актах и недопустимо отвечать насилием на насилие¹¹³.

Часто говорят, что закон - это низший стандарт морали. В нем содержится не только стандарт для измерения морали, но и основа для моральных суждений, определяющих правильное и неправильное, добро и зло.

Во многих случаях, поскольку собственная мораль не может обеспечить собственную так называемую справедливость, закон может защитить интересы людей соответствующими средствами только при ограниченных

¹¹³ Эксклюзивное расследование, связанное с конфликтом 22-летней давности. Подробности дела об убийстве Чжана Коукоу восстановлены в прямом эфире // CCTV CCTV News URL: <https://news.cctv.com/2018/03/29/ARTIwSnqGVkKogBRh59BxHWj180329.shtml> (дата обращения: 5.01. .2024).

обстоятельствах. Хотя это и не совсем справедливо, но в определенной степени гарантирует права людей.

Грубость не обязательно противозаконна

Конфуцианство считает, что каким бы скромным ни был человек, он должен соблюдать соответствующий этикет, чтобы завоевать уважение других. Но в современном обществе, если человек не соблюдает этикет, его можно назвать только необразованным человеком, но он не обязательно нарушает или нарушит закон в будущем.

Противоречие между конфуцианством и современным правом лишь подчеркивает столкновение между легизмом и конфуцианством. Конфуцианство и легизм вызывали ожесточенные дебаты и споры в древнем китайском обществе. Спор между конфуцианством и легизмом в основном вращается вокруг управления страной, социальной морали и человеческих отношений. Конфуцианство считает, что социальной стабильности и гармонии можно добиться посредством образования и морального воспитания.

Они выступают за достижение этой цели путем самосовершенствования, регулирования семейных отношений, управления страной и установления мира во всем мире. Конфуцианство уделяет внимание отношениям между людьми и подчеркивает человеческое достоинство и ценность. Считается, что люди должны строить отношения друг с другом на основе доброты.

Некоторые считают, что полагаться только на нравственное воспитание недостаточно. Они выступают за контроль над обществом с помощью

суровых законов и наказаний для поддержания социального порядка и стабильности. По их мнению, человеческая природа по своей сути зла, и обществом можно эффективно управлять только посредством правовых ограничений.

Отсюда мы видим, что существует определенный конфликт между взглядом представителей легизма на абсолютность закона и конфуцианским пониманием морали. Но нельзя отрицать, что закон используется в качестве инструмента измерения справедливости и морали, которая должна играть определенную вспомогательную роль. Конфуцианство выступает за большее понимание человеческой природы.

В то же время право и мораль неразрывно связаны. Закон может обеспечить благоприятную институциональную основу для формирования социальной морали и благоприятную среду для развития нравственности. Хотя закон не является моралью, он может очистить сердца людей, устранять зло и сохранять добро. Таким образом, хотя правовые нормы не эквивалентны моральным, они могут культивировать и стимулировать моральное сознание людей. В обществе, если все следуют правилам и действуют в соответствии с правовыми нормами, то оно не является плохим, хотя оно может и не быть хорошим обществом. Чтобы закон глубоко укоренился в сердцах людей и сыграл свою роль, он также должен соответствовать моральным принципам общества. Другими словами, правовые нормы должны соответствовать морали. Эта мораль не вырастает из самих правовых норм, а, скорее, правовые нормы «забирают» содержание

из моральных концепций. В то же время улучшение социальной морали, профессиональной этики, семейных добродетелей и личной морали может позволить людям укрепить свое понимание правил и духа договора, способствовать социальному порядку и хорошим обычаям, а также сознательно соблюдать закон (в широком смысле, как право в целом). Кроме того, моральные требования, которые широко признаны, относительно зрелы и высокоэффективны на практике, также могут быть возведены в ранг правовых норм.

Очевидно, что мы не можем просто разделить или интегрировать отношения между «правом» и «моралью». Изолировать эти два понятия или даже сделать их полностью противоположными определенно не получится, но и смешать их не получится. Должно быть ясно, что справедливый порядок, установленный законом, является неразрывной основой любого общества. Сегодня мы должны не только восхвалять мораль, но и верить в закон. Закон не исключает нравственности, напротив, он может способствовать нравственному росту ¹¹⁴.

В современном Китае периодически возникают непростые юридические коллизии, которые связаны с противоречиями на почве совместимости закона и традиционных норм китайского общества. Эта проблема возникает неслучайно, ибо немалая часть общества до сих пор находится под воздействием идей Конфуция.

¹¹⁴ Ву Х. Морализация права и легализация морали - философские размышления о скоординированном развитии правового и морального строительства // Исследования в области права и бизнеса. - 1998. - №2. - С. 3-8.

Такие основополагающие понятия и институты как, как иерархия семьи, легализация моральной системы, а также обязательный и нормативный характер закона, соответствующие китайскому конфуцианству нередко могут входить в противоречие с современными реалиями и правовыми нормами.

Но несмотря на определенные сложности и проблемы на пути построения правового государства (где бы соблюдались основные принципы верховенства права и закона), в КНР поступательно и успешно развивается процесс модернизации в различных сферах, как в политической, экономической, правовой, так и в сфере социального управления ¹¹⁵. Все зафиксированные и имеющиеся противоречия в процессе развития общества с одной стороны неизбежны, но с другой стороны их преодоление (каким бы он ни было) создаёт фундамент для дальнейшего развития. Этот общий вывод интересен тем, что процесс воздействия конфуцианских идей на содержание правовых норм в Китае и реализацию этих норм в действительности также подвержен изменениям, вызванным в том числе и бурным развитием технологий в современном мире и изменением социальной структуры традиционного китайского общества (активная урбанизация и т.д). Эти изменения вызывают отдельный интерес для научного исследования, основу для которого заложили выводы изложенные в данной работе, а продолжение которого уже выходит за её рамки и является скорее целью уже будущих научных исследований.

¹¹⁵ Го В. и Хэ П. Анализ конфликта между традиционными правовыми концепциями и современным правосознанием // Журнал Иньшань: издание по общественным наукам. - 1995. - №4. - С. 64-69.

Заключение

Со времен Конфуция и развития конфуцианства на протяжении многих веков данные идеи закладывали основы мировоззрения китайского народа, его культуры и социального порядка, проливали свет на актуальные государственные проблемы и открывали пути для их решения. Китайская юридическая культура, сформировавшаяся в немалой своей доле под влиянием конфуцианских идей обладает определенной спецификой и самобытностью, исторической глубиной и культурным наследием, находит свою логическую отправную точку в этих самых конфуцианских идеях и основывается на исторической непрерывности этой традиции, которая в условиях современного Китая со всей его сложной реальностью, позволяет не только поддерживать стабильный социальный порядок, но и вписывать эти проблемы в современный мировой контекст (быть гибкими и открытыми к изменениям).

Если анализировать идеи конфуцианства в целом, то следует сказать, что данные идеи исторически получили значительное признание и распространение в китайском обществе. Идеи эти трансформировались в социальную практику и, благодаря своим нормативным свойствам, оказали воздействие на формирование традиционного для Китая социального порядка. Оценивая видовую принадлежность социальных норм, которые воплотили в себе идеи конфуцианства, следует отметить, что большинство этих норм носят к числу моральных (если быть точнее,

морально-этических). И это не удивительно, поскольку нормы эти содержат в себе элемент оценки человеческого поведения по критерию «хорошее - плохое», «добро - зло», «допустимое - недопустимое»

В настоящее время, в период возрождения конфуцианства, к конфуцианской правовой мысли следует относиться серьезно и исследовать её влияние на современное китайское право, правопорядок (как состояние общества, являющееся результатом реализации права), правовую культуру, аналогично возрождению западной школы естественного права в прошлом. Несмотря на то, что конфуцианская правовая мысль имеет древние корни, и некоторые ее аспекты не соответствуют потребностям современного общества Китая, мировоззрение китайского народа, наполненное философией Срединного пути, позволяет отбросить нежизнеспособные элементы и сформировать основы для дальнейшего социального развития.

Построение современной правовой системы в Китае неизбежно связано с подчас с противоречивым влиянием норм морали, традиций и обычаев на правовые нормы и процесс их реализации. Безусловно, позитивное китайское право в целом должно опираться не только на важнейшие идеологические положения, но и на традиционное народное мировоззрение (включая и свойственные ему конфуцианские элементы), что позволит (и в действительности позволяет) обеспечить стабильность правопорядка и эффективность действия права. В частности, пример медиации в судебной системе Китая наглядно иллюстрирует указанные выше утверждения.

С теоретико-правовой точки зрения правовое содержание

конфуцианских идей следует рассматривать в контексте воздействия (влияния) этих идей на право Китая (непосредственно на правовые нормы) и ряд смежных правовых явлений, таких как правоотношения, правосознание и правовая культура. Если характеризовать это специфическое воздействие, то идеи конфуцианства выступают в качестве моральных образцов или идеалов, в соответствии с которыми, с одной стороны, создавались правовые нормы и проходил процесс реализации права, а с другой стороны, оценивались эти нормы и их содержание. То есть конфуцианские идеи в этом аспекте выступали критериями оценки уже самого права.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

Список использованной литературы:

1. Бао П. Биография Конфуция. - 978-7-5153-1105-0 изд. - Пекин: Китайское молодежное издательство, 2013. - 392 с.
2. Бичехвост А.Ф. Политическая мысль Древнего Китая // правовая политика и правовая жизнь. - 2010. - С. 189-195.
3. Ван. В, Ван С. Обзор исследований рефлексии преподавания в Китае с 1980-х годов // Teaching and Management: Theoretical Edition 10 (2008). - 2008. - С. 14-15.
4. Ван Ж. Политика с добродетелью": моралистическая модель управления страной, предложенная Конфуцием // Журнал партийной школы Центрального комитета Коммунистической партии Китая. - 2004. - №8. - С. 77-83.
5. Ван Л., Лоуренс Б.С. Конфуцианская добродетельная юриспруденция // Virtue, Law, and Justice, Oxford: Hart Publishing, Forthcoming. - 2012. - №6. - С. 105-135. Wang, Linghao, and Lawrence B. Solum. "Confucian Virtue Jurisprudence." Virtue, Law, and Justice, Oxford: Hart Publishing, Forthcoming (2012).
6. Ван С., Урин З. Ф., Лилис С., Алиа Д. Ч. Сравнение культур уважения к родителям у китайцев и индонезийцев // Журнал китайских междисциплинарных исследований. - 2023. - №01. - С. 26-31. (Wang xin, Urin Zaenal Fanani, Lilis Safitri, Alia Jadzba Chilyany) Wang S., Urin Z. F., Lilis

S., Alia D. C. Comparison of parental respect cultures among Chinese and Indonesians // Journal of Chinese Interdisciplinary Studies. - 2023. - №01. - pp. 26-31.

7. Ван Ч. Аналекты Конфуция. - 978-7-5502-4350-7 изд. - Пекин: Пекинская объединенная издательская компания, 2014. - 156 с.

8. Ван Ю. Народный взгляд на три поколения лидеров // Журнал Гуансийского молодежного кадетского колледжа. - 2019. - 1999. - С. 7-9

9. Ву Х. Морализация права и легализация морали - философские размышления о скоординированном развитии правового и морального строительства // Исследования в области права и бизнеса. - 1998. - №2. - С. 3-8.

10. Галамбос. И. Лаоцзы, обучающий Конфуция: история текста сквозь время // Исследования в области китайских религий. - 2008. - №4. - С. 355-381.

на английском Galambos, I., 2018. Laozi teaching Confucius: history of a text through time. Studies in Chinese Religions, 4(4), pp. 355-381.

11. Гао Л. Конфуцианская моральная этика и ее практические процедуры и усилия // Фуцзяньский форум: гуманитарные и социальные науки. - 1994. - №5. - С. 40-43.

12. Го В. и Хэ П. Анализ конфликта между традиционными правовыми концепциями и современным правосознанием // Журнал Иньшань: издание по общественным наукам. - 1995. - №4. - С. 64-69.

13. Дай М., Вэй В. Дракон иллюзий: Конфуций в двух тысячах лет

меняющейся китайской истории. - 9789629966485 изд. - Гонконг: Издательство Китайского университета Гонконга, 2016. - 347 с.

14. Дун Ц. Последствия конфуцианской управленческой мысли для построения гармоничного общества // Преподавание и обучение: форум высшего образования. - 2006. - С. 64-65.

15. История политических и правовых учений : учебник / под ред. М. Н. Марченко. - М. : Норма : ИНФРАМ, 2012. - 656 с.

16. Йонг Х. Конфуцианская политическая философия: Состояние области // Журнал Восточно-китайского нормального университета (философия и социальные науки). - 2020. - №01. - С. 35-46. Yong, H.U.A.N.G., Confucian Political Philosophy: The State of the Field. Journal of East China Normal University (Philosophy and Social Sciences), 52(3), с. 35.

17. Ким С. Достижение пути: конфуцианская политика добродетели и проблема грязных рук // Философия Востока и Запада. - 2016. - С. 152-176.

18. Ли Б. О верховенстве права. - 7509778085 изд. - Пекин: Издательство общественно-научной литературы, 2015. - 651 с.

19. Ли М. Конфуцианская идеология честности // Журнал партийной школы Ханчжоуского городского комитета Коммунистической партии Китая. - 2002. - №1. - С. 44.

20. Ли Ц., Ние Х. Конфуцианское сыновнее благочестие, экономический рост и цивилизационная бифуркация // Китайские социальные науки. - 2011. - №6

21. Ли Ю. Конфуцианская правовая мысль и современная правовая система // Ежемесячник литературы и истории. - 2006. - С. 63-64.
22. Линь Ц. Исследование политической философии Конфуция. - Пекин: Издательство "Учеба", 2022.- 243 с.
23. Лун Д. История правовой системы Китая. - 9787519748838 изд. - Пекин: Издательство права, 2020. - 293 с.
24. Лю Х. О сходствах и различиях между древнегреческими и китайскими конфуцианскими этическими предложениями о добродетели // Журнал Шаньсийского колледжа управления углем. - 2011. - №24. - С. 27-29.
25. Лю Ц. Ограничения педагогической мысли Конфуция и ее влияние на традиционное образование // Metallургическое образование в Китае. - 2005. - №4. - С. 37-39.
26. Лю Ч. "Два ответа" на выпрыгивание из исторической цикличности // Исследования по социализму с китайской спецификой. - 2023. - №4. - С. 31-37.
27. Ма П. Конфуций задавал вопросы о политике: Праведное управление страной и добродетельная трансформация людей - Пекин: Издательство китайской литературы и истории, 2022. - 217 с.
28. Ма С. Толкование "обряды не уступают обрядам простого народа, а наказание не для великих мастеров(礼不下庶人, 刑不上大夫)" // Исследования в области права. - 1987. - №2. - С. 83-85.
29. Оуян Ч. Философские размышления о правовой мысли Конфуция // Юридический обзор. - 2000. - №18. - С. 150-153.

30. Пиренбум Р.П. Конфуцианская справедливость: достижение гуманного общества // Международный философский ежеквартальник. - 1990. - С. 17-32. на английском: Peerenboom, R.P., 1990. Confucian justice: achieving a humane society. International Philosophical Quarterly, 30(1), pp. 17-32.

31. Переломов Л. С. Конфуцианство и легизм в политической истории Китая. М., 1981. - С. 328.

32. Переломов Л.С. Конфуций "Лунь Юй". М.: Восточная литература, 2001. -180 с.

33. Пэй Х. Традиционные добродетели учителей и качество образования в педагогической мысли Конфуция // Традиционные добродетели учителей и качество образования в педагогической мысли Конфуция. - 2006. - №6. - С. 16-17.

34. Пэн Л. Корни конфуцианства: ступени шести классиков: введение в четыре книги и пять классиков // Знание классической литературы. - 2006. - №1. - С. 80-88. 彭林, 2006. 儒学之根基 六经之阶梯——“四书五经”简介. 古典文学知识, (1), pp. 80-88.

35. Су И. Мир возвращает доброжелательность: конфуцианская культура и право. - Пекин: Народное издательство, 2015. - 536 с. 苏亦工. 天下归仁: 儒家文化与法. - 北京: 人民出版社, 2015. - 536 с.

36. Су Л. Фэй Сяотун, конфуцианство и культурное самосознание // Open Times. - 2007. - №4. - С. 4.

37. Сыма Ц. Записи истории. - 9787506394727 изд. - Пекин:

Издательство писателей, 2017. - 540 с. 司马迁 史记. - 9787506394727 изд. - 北京: 作家出版社, 2017. - 540 с.

38. Сюй Ф., Сюй И. Об основных понятиях ценностей Дэн Сяопина // Журнал Аньхойского сельскохозяйственного университета (издание по общественным наукам). - 2000. - №3

39. Сюй Ч. О методологической перспективе и актуальности мысли Конфуция о нравственном управлении. - 4 изд. - Сямэнь: Журнал Сямэньского университета, 2001. - 122-128 с.

40. Тан Ю. Практика и единство "добродетели" и "закона" в китайских колледжах и университетах с точки зрения педагогической мысли Конфуция // Журнал Цзилиньского института химической технологии. - 2008. - №6. - С. 1-5.

41. Тао. Ш История китайской правовой системы. - 9787308048811 изд. - Чжэцзян: Издательство Чжэцзянского университета, 2009. - 375 с.

42. Ту Л., Ли А. Политико-философские последствия "обрядов" Конфуция // Философские исследования. - 2015. - №6. - С. 12-17.

43. У Б. Глубокая интерпретация изначального сердца и миссии Коммунистической партии Китая - переосмысление "Служения народу" Мао Цзэдуна // Исследования по партийному строительству в органах. - 2021. - №1. - С. 2.

44. У Ц. О взглядах Конфуция на справедливость // Журнал Юньнаньской академии финансов и торговли: издание по общественным наукам. - 2004. - №19. - С. 92-93.

45. Фэн В. Серьезное правоприменение - основополагающая цель народных судов. // Шаньдунский суд: журнал Шаньдунского колледжа подготовки судей. - 1995. - №4. - С. 20-22.

46. Фэнъян. Конфуцианское мышление в традиционном нравственном воспитании: Ключевые идеи и основополагающие черты // Журнал нравственного воспитания. - 2004. - №33. - С. 429-447. Fengyan Confucian thinking in traditional moral education: Key ideas and fundamental features // Journal of Moral Education. - 2004. - №33. - С. 429-447.

47. Ху Р. Основа легитимности для построения конфуцианского политического порядка. // Журнал Центрального Южного университета (издание по общественным наукам). - 2008. - №3. - С. 329-334.

48. Хуан В., Цю Б. О классической китайской традиции политического права // Китайское и зарубежное право. - 2022. - С. 25-43.

49. Хуан Ц. Мораль и закон: прошлое и настоящее Китая // Открытое время. - 2015. - №1. - С. 75-94.

50. Хуэй Ц., Дун п. Обряды и закон: двойные пути второго курса реконструкции политического порядка // Журнал университета Цзишоу (издание по общественным наукам). - 2013. - №34. - С. 1.

51. Хэ Л. Китайской стипендии. - 7313152701 изд. - Шанхай: Shanghai Jiao Tong University Press Co. , 2017. - 344 с.

52. Цао Ш., Чэнь С., Гао, Ф. Переосмысление традиционной культуры и кодификация китайского гражданского права // Юридические исследования. - 1998. - №1. - С. 28-36.

53. Цзинь М. Значение традиционной китайской правовой культуры для построения современного правового государства // Право и общество. - 2014. - №2. - С. 16-17.
54. Цзэн С., Цзы С. Университет. Чжунъюн. - 978-7-5502-4339-2 изд. - Пекин: Пекинская объединенная издательская компания, 2015. - 145 с.
55. Цзян Х. Конфуцианская педагогическая мысль и качественное образование. // Журнал кадетского колледжа управления экономикой провинции Шаньдун Шаньдунского административного института. - 2002. - №2. - С. 89-90.
56. Цинь С. Обзор и перспективы исследования важных идей "Трех представлений" // Преподавание и исследования. - 2004. - №1. - С. 60.
57. Чан А. Этническое управление и государственное строительство в многонациональной державе как конституционная пропозиция. // Северо-западные этнические исследования. - 2012. - №2. - С. 83-94.
58. Чжан В. Верховенство закона и модернизация государственного управления // Китайское право. - 2014. - №5. - С. 27.
59. Чжан В., 2014 г. Судебное посредничество в Китае: эволюция, институты и последние изменения. Юридическое обозрение Рицумейкан, 31, с.71-81.
60. Чжан Г. Краткая дискуссия о "верховенстве закона" и "верховенстве человека" в периоды Весны и Осени и Воюющих государств // Исследования в области права. - 1980. - №2. - С. 46-52.

61. Чжан И. Правила, квадраты и круги - о конфуцианском взгляде на управление классом // Ялуцзян (издание второй половины месяца). - 2016. - С. 11.
62. Чжан Ц. Состояние жизни и единство Неба и человека // Социальные науки Цзянсу. - 2001. - №6. - С. 95-97.
63. Чжан Ш. "Разрешение пяти одежд для наказания преступлений" - историческая связь между "обрядами" и "законами" // Успехи в области социальных наук. - 2020. - №9. - С. 718. 张爽, 2020. “准五服以制罪”——“礼”与“法”的历史连接. *Advances in Social Sciences*, 9, p.718.
64. Чжоу Ш. Теоретическая очистка взгляда на цель наказания // Восточное право. - 2012. - №1. - С. 12.
65. Чжу П. Введение в этику эпохи до Цинь. - Пекин: Издательство Пекинского университета, 1984. - 281 с.
66. Чжу С. Четыре книги главы и предложения сборник примечаний - Аналекты сборник примечаний. - Шанхай: Шанхайский книжный магазин, 1987. - 183 с. 朱熹:《四书章句集注-论语集注》。 - 上海: 上海书店, 1987 年。 - 183 с.
67. Чжу С., Чжан Ш. Анализ влияния конфуцианства на систему уголовного права древнего Китая // Открытый журнал юридической науки. - 2023. - №11. - С. 5616-5622.
68. Zhu, Yongxin. "Twenty Years of New Education Initiative: Review, Summary and Prospect." *Journal of East China Normal University (Educational Sciences)* 39, no. 11 (2021): 1.

69. Чжэн Б. Доверительные отношения между начальниками и подчиненными в деловых организациях // Социологические исследования. - 1999. - № 2. - С. 22-37.

70. Чжэн Ю. Прогресс и обзор исследований по базовой теории идеологического и политического образования // Research on Ideological Education . - 2014. - №4. - С. 3-18.

71. Чэнь Е. "Небо и люди разделены" или "Небо и люди едины" - переосмысление теории Сюньцзы о взаимоотношениях Неба и людей // Журнал Шанхайского университета Цзяо Тун: философия и социальные науки. - 2006. - №14. - С. 53-59.

72. Чэнь К. Рассуждения Конфуция. - 9787570224173 изд. - Ухань: Издательство литературы и искусства Чанцзян, 1955. - 100 с.

73. Чэнь Л. Административное усмотрение и моральное управление // Журнал партийной школы Ханчжоуского муниципального комитета Коммунистической партии Китая. - 2003. - С. 72-76.

74. Чэнь Л. Конфуций и современный мир. - ПЕКИНСКАЯ КНИЖНАЯ КОМПАНИЯ, 2021. - 139 с.

75. Шао Ф. Анализ конфуцианской правовой мысли о народном принципе // Цзинаньский журнал: философия и социальные науки. - 2007. - №29. - С. 31-36.

76. Ян Ш. Познание чести и стыда: призыв времени к нравственному воспитанию // Современная наука об образовании. - 2007. - С. 9.

Список нормативных правовых актов и иных документов:

1. "Гражданский кодекс Китайской Народной Республики" от 28.05.2020 // Третья сессия Тринадцатого Всекитайского собрания народных представителей. - Ст. 7
2. "Закон о региональной этнической автономии Китайской Народной Республики" от 31.05.1984 // Вторая сессия шестого Всекитайского собрания народных представителей. - с изм. и допол. в ред. от 28.02.2001.
3. "Конституция Китайской Народной Республики" от 04.12.1982 Ст. 4.
4. Меры по диверсифицированному урегулированию социальных конфликтов и споров в Ханчжоу // Бюллетень Народного правительства Ханчжоу. - 2022. - №1. - С. 3-7. 4. Measures for diversified settlement of social conflicts and disputes in Hangzhou // Bulletin of the People's Government of Hangzhou. - 2022. - № 1. - С. 3-7.
5. "Положение о защите этнических меньшинств" от 01.09.1994 // Постоянный комитет Народного собрания провинции Хэнань КНР. - 1994 г. - Ст. 18 с изм. и допол. в ред. от 30.07.2010.
6. Приоритетная система медиации в диверсифицированном механизме разрешения споров // Международный арбитражный суд Ханчжоу URL: http://www.ci-ca.org/downShow_214.html (дата обращения: 12.01.2024).
7. "Уголовный кодекс Китайской Народной Республики" № 397 Ст. 1 "中华人民共和国刑法典" № 397 Ст. 1

